

محمد بن علي طبع بمطبعه

اولها

الاثار الحمديه

وثانيها

تسهيل المنهج في سماء رجال كتاب الحج

وثالثها

هدية الطيب لصلة ابن بشيبه

ورابعها

رسالة الذئب عن الخفيف بمطعن باب بن قتيبة

وخامسها

المذهب المؤيد بما ذهب اليه احمد

كلها من تصانيف مولانا الحافظ الحاج محمد قيام الدين عبد الباقى

الكنوى القزوينى محلى بامام مولانا الحافظ محمد بركة الله سلمه الله

وابقاه في جمادى الاولى سنة ١٢٨٠ تحت دارة محمد ابراهيم غفر له الله الكرم

في المطبع الابراهيمي لكائن في

في الحديث لله رب العالمين والصلوة والسلام إلى أشرف المرسلين سيدنا
 محمد صلى الله عليه وآله وسلم ما وجدنا في الحديث من شيء يوجب
 كتاب الله وخير الهدى هدى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم
 وشرا لا مورد محدثاتها وكل محدث بدعة وكل بدعة ضلالة وكل
 ضلالة في النار - وبسندنا المتصل إلى الشيخ الفاضل والولي الكامل
 عمدة المشايخ قطب الأقطاب مقبول لقاد وعلى لا إطلاق مولانا المافظ
 محمد المدعو بعبد الرزاق قدس الله سره عن الشيخ مهينه
 الجني الصحابي من أهل نصيبين المتوفى في ليلة اثنين تاسع صفر
 سنة ثلث وتسعين بعد ثلث مائتين والف من الهجرة النبوية على
 صاحبها الصلوة والتحية حسب ما رآه الشيخ الأستاذ مولانا السيد
 أحمد سعيد الموهبا في رحمه الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وحديثي الشيخ الأستاذ ملاذى خادم علم الحديث في المسجد
 النبوية مولانا الحافظ محمد عبد الباقي الككنوي دامت
 آفائنا عن جدي ومرشدي المذكور قدس سره عن الشيخ
 مهينه الجني رضي الله عنه ولفظ الأحاديث نحو ما أخرج الشيخ
 محمد عبد الباقي مد ظله قال مرويات الشيخ مهينه رضي الله عنه
 (١) بابين المؤمن والمنافق الرغبة إلى الجماعة وفي الجماعة فالذي آمن
 بمحمد صلى الله عليه وسلم يشترك إلى الجماعة ولو على أربعين ميلا أو قطع منه
 حارب من مال وولد وكسب وهلك عليه نرية والذي ليس في قلبها إيمان يكسل
 (٢) الصلوة في جميع صلوات الأنبياء وهذا إلى والصلوة فردا بعد الطلب صلوة
 في الجميع وصلوة الفرد بغير الطلب والتدبير صلوة لأرواح لها (٣) الثاني

لی لا ھنی ان من توفاً فاسبغ وضوءاً ثم راح الی المسجد للجمیع فی الصلوۃ
 فصلت معہم عقر الہ من ذنوبہ وذنوب اصولہ ازراوا وان وجدہم قد صلوا
 فخرج ثم صلی فکان خروجہ من بطن امہ لا ذنب لہ (۴۴) من رأی فقد راہ
 الحق فقال ابو ذر من ینکون بعدک یا رسول اللہ فقال من رأی من رأی
 فقال من ینکون بعد ذلک فقال من رأی من رأی من رأی الی یوم القیامۃ
 فقد راہی (۴۵) رأیت فی اللہ ورأیت اللہ فی فمن رأی فقد راہ اللہ
 فقال ابو ذر وعثمان رضی اللہ عنہما فمن ینکون بعدک یا رسول اللہ او علی
 ساقیۃ وامن بک علی سمع فما بالہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم من رأی
 من رأی فقد راہی فقالا من ینکون بعدہم فقال من رأی من رأی من رأی
 الی یوم القیامۃ فقد راہی فقال ابو ذر فمن ینکون فی شاق الجبل وامن بک
 فقال صلی اللہ علیہ وسلم فمن لم یرنی فان ذکر فی محضتہ فی قلبہ وان لم یرک
 وسمع ذکرہ شوقاً لمحضتہ وحضرتہ فی قلبہ ولو لم یرک (۴۶) بین ما نحن عند
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی حجتہ الوداع فی المسجد الحرام جاء اعرابی فقال جلی
 یقنی فی اہلہ بالشیاء والطرب والعیدان ویصلی بالناس فما بالہ فلن یجاک
 یطعنونہ فقال صلی اللہ علیہ وسلم ان فی فعلہ شوقاً واشتیاقاً الی ربہ وزہل
 فی دنیاہ فهو عندی یوم النشأ فی رجال یتسمون علی کواسیہم والرب علی
 القضاء وھی فی الجنة والصلوۃ خلفہ کصلوۃ خلفی ثم رئی فی وجہہ صلی اللہ
 علیہ وسلم امر عظیم وقال اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ فی وجہہ شہید فی الجنة فاذا هو
 تجرم بن عبدۃ من لا انصا رواستشہد فی معرکۃ المائنین للزکوۃ (۴۷) عسرۃ
 القضاء من حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں کعبہ کے دروازہ پر جماعت صحابہ
 کے آئے اور میں طائف میں جو آپ کا بھیجا ہوا گئے تھا حاضر ہوا اسوقت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم فرمائے قال اللہ تعالی لا یسعی ارضی ولا سما فی ولكن یسعی
 قلب عبدی المؤمن انا فی قلب عبدی وقلوب عرشہ فمن ذکر فی فی نفسه

ذکر تہ فی نفسی ومن ذکر فی فی ملا ذکر تہ فی ملا خیر منہ ومن تقرب الی
 یا لفراتھن کنت معہ ومن تقرب الی بالتواقل کنت فیہ فانامعہ وھوایا
 لکنت سمعہ وبصرہ فی بصرہ وبی سمعہ وبی میشی وبی بیطش فکنت ایا لا وھوایا
 فعلیکم خدمتہ عشاقی فمن حرک شاکش عشاقی او حثک خوتہم او نزل فیمہ
 منزلا یولم طبع احد منہم فانا اخاصہ واللہ یخاصہ فسای ادبہ فی احد
 ممن عشق علی فہو خصمہ للہ ولرسولہ وللمؤمنین والکائنات کلہم
 (۸) حجۃ الوداع میں مجمع صحابہ میں میں بھی حاضر تھا کہ ناگاہ حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو ایک کیفیت عارض ہوئی جیسا کہ وقت نزول وحی کے عارض ہوا کرتی
 تھی بعد اسکے جب اتفاقاً اس کیفیت سے ہوا حضرت متوجہ جانب صحابہ ہوئے
 ارشاد فرمایا انا فی اللہ رجالاتی امتی یکونون صحبہ لی واجامۃ یبلغون ما بلغہ الرسل
 المقربون اولوالعزم ثم یسلکون مسالک القرب فوق الفوق الی ما شاء اللہ
 من اسرار شیونہ ویظہر ہوفہم فیکونون قبلۃ الکلون والکعبۃ یسجد لہم وہم
 مکتومون فی کتابہ ظلالہ تعالی فلا یعرفہم غیر المقربین الی اللہ تعالی
 احد وہم الملبین لہم مراتب ومارب لا یعلمہا الا اللہ فمن کفر بہم کفر باللہ
 وان کان موحد افلا حظ لہم من الایمان فائقوا فی اہل اللہ فائقوا فی
 اہل اللہ فائقوا فی اہل اللہ (۹) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی نفر
 من الصحابۃ وانا فیہم قال اللہ تعالی اکلان لی اولیاء ینفون فی حقیقۃ
 الوجود ونفسہم وما ہو موجود غیری فلا یتحرکون الا بی وانا فیہم
 کالطیب فی الروائح بل فوق ذلک وانا اقرب الیہم وادنی فیہم من الروح
 الی الشخص فایما نہم ایمان وھذ لہم ایمان وکفر ہما ایمان وھم عینی وانا
 عینہم واللہ ھواللہ (۱۰) قال صلی اللہ علیہ وسلم انا عند ظن عبدی بی
 فکل ما ظن بہ ظن بی فمن ظن بہم شر کنت لہ شر او من ظن بہم خیر کنت
 لہ خیرا فاجتنبوا کثیرا من الظن ان بعض الظن بعباد اللہ اثم وشر وکفر فلا

تتبعوا ظنونكم واخيلتكم في عباد الله واحد رواه واحد رواه واحد رواه
(١١) قال النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن ذكرته عنده ولم يقن في
ولا ايمان له (١٢) كنا في مسجد خيف عند النبي صلى الله عليه وسلم جالسين
اذا تاه اعراني فساله صلى الله عليه وسلم عن يعشوق فقال صلى الله عليه وسلم
من عشق وكتم فمات مات شهيدا (١٣) خرج النبي صلى الله عليه وسلم
يوما من بيت ميموتة رضى الله تعالى عنها وفي يده عَصَاٌ وَفَحْنٌ فِي الْمَسْجِدِ
فَقَالَ اَلْعُلَمَاءُ اِيَّهَا النَّاسُ مِنْ اَحْبَابِ صَاحِبِكُمْ كَانَ هُوَ اللهُ اَحَبُّ مِنْ جَمِيعِ مَا كَانَ
وما يكون فهو محبوب الله فمن اذاع اذى الله ورسوله فانه ورسوله خاصا
في الدنيا والاخرة (١٤) كان ابو بكر وعمر وعثمان وعلي وعبد الرحمن
ابن عوف ورجال من اصحابه صلى الله عليه وسلم نحو من الاربعين جالسين
في المسجد وانا فيهم اذ خرج صلى الله عليه وسلم من بيت عائشة رضى الله
عنها في الضحى وجلس معهم فقال من توضع وصلى كما توضع ركعتين من قبل الله
وذلك عادتة فهو ولي الله واذا كان صلوة تلك هدي لوطه فانه وليه وهو شرف
في الشهاداء ومن الشهاداء وان مات هتفت انفه والله يغفر له من ذنوبه
وذنوب اصلا به اربعين نفرا (١٥) كان صلى الله عليه وسلم في بيت عائشة
رضى الله عنها يوما واو بكر رضى الله تعالى عنه حاضر وبعض اصحابه
واناسهم وعنده صلى الله عليه وسلم جاريتان تتغنيان بالمدات اذا تى
عمر رضى الله عنه فقال اتغنيان عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم لهما فان لكل قوم عيد افهذهما عيدنا والغناء في حب الله
وحب رسوله والسماع والاستماع اليهما كان شان الحب والله يشتاقي اليهم
وسكت حتى اخذت كل من عنده حالة لا فصل بينهم وبين الله فيهما
(١٦) كنت عند صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل وقال فينا رجال يصلون
المكتوبات في بيوتهم والمسجد في حينهم فقال صلى الله عليه وسلم الصلوة

في بيته بغير عذر ^(١٧) ويل لمن صلى والصلاة في المسجد تضاعف خمسا وعشرين
 مرة بالصلاة بالجماعة تضاعف سبعين والذين لا يحضرون للصلاة في المسجد
 بغير عذر يهلكون مع اهلهم ومواليهم بافواج الهلاكات في الدنيا والاخرة
 (١٨) بينما نحن عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ جاء اعرابي فساله صلى الله
 عليه وسلم ممن في بيته منفردا في جوار المسجد وممن يصلي في بيته بالجماعة
 في فتر ب المسجد فقال صلى الله عليه وسلم الذي يصلي في
 بيته منفردا فاننا غضب عليه والله غضبان واتجشمت ان احرق عليه حية وربه
 ومن جمع في بيته بالصلاة بغير عذر فتحط عليه صلوة سبعين اذ كان ^{بمسجد} المسجد
 بقر بهم والبعد البعيد عن الرواسخ الى المسجد اجر في كل خطوة كحجة وعمره
 (١٩) من كان رغب في الجماعة للصلوات المكتوبات ورهبت لا تفرد فيها
 فهو على ما انا عليه قال الله تعالى ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله و
 يغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ومن كان كسلا في الجماعة وعند لا تفرد
 والجماعة سواء فقيه شعبة من النفاق (٢٠) كنا عند النبي صلى الله عليه
 وسلم وهو على ناقته خلف مسجد قبا اذ رأينا ابن ام مكتوم وفي رجله شئ
 لا يستطيع ان يمشي وعيناه عميان فصلى الرواتب والتواخل اوى فيها بالركوع
 والسجود ثم جلس منتظرا حتى اقيم لصلاة الظهر فصلها مع النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم اوى بالتواخل والرواتب كذلك ثم اقعد رجل على ناقته ثم كثر مفتتعا
 للصلاة وراح مع رواحل النبي صلى الله عليه وسلم وفوارسه والنبى صلى الله
 عليه وسلم ناظر اليه قال فيه هذا هو الذي يغفر له من جبرانه ثلث مائة انفاق
 جوارى والذي على ما هو عليه كذلك وهو لاء ارجوان يكونوا من المبشرين ثم
 قال لا يستطيع ذلك غيرهم (٢١) من كان خمس فهو من اولياء الله ولوليا
 الكبراء العظماء وهو على مراتب الانبياء ومقاماتهم الايمان بالله ورسوله
 مع جهاد وثوق في عجايب الصلاة وصيام رمضان ويقرأ اية الكرسي خلعت

كل فطرة يظن في جميع احواله حبيته لجلاله تعالى يتقدم في اعماله ظانا انه لم يعمل
 شيئا وكثير العباد (٢١) ان من الوضوء لجور وان من الصلوة لوجل
 وان من الاكل لسراوان من اللباس مخشوقا وان من الشعر لحكمة وان من
 (٢٢) لحمل الله الذين يهتمون بهواجلهم في علو دين الله فيغضبون و
 يتجادلون فان من الغضب اصلاحا وان من الجدل لقلاخا وان من الصبر
 لضررا وان من الصولة لعلما وان من المكنة لهداية (٢٣) لعن الله الذين
 يستملون في ستينة امر مواليد ويتخذون نزيهم كلها لدنياهم ولا يبالون
 اخرتهم فيلفظون عليهم تقواهم فليس بهم التقى ولا التقى بل هم ما ولهم النار
 وبئس المصير (٢٤) سيكون قوم يلفظون الاسلام ويدعون على انفسهم الايمان
 ولا لهم اسلام ولا ايمان يلبسون لباس الصالحين وبستهمرون البسة المساكين
 القليل اموال الدنيا ويخلقون اليهم ويتدعون في الدين من انفسهم اشياء
 لا توجد في اسلامهم ويشترون من تبعهم لاسلوات وينزجرون اهل الاسلام
 ويرعون اهل الاصنام ويفتخرون بهم فتبا لفرق فرقا في دين الله فانا منهم
 برئ قال الله تعالى ان الذين فرقوا دينهم وكانوا شيعا لست منهم في شيء
 قال الله تعالى افرايت من اتخذ الهه هواه افانت تكون عليه وكيلا
 (٢٥) قد اجمع الصحابة ذوات يوم في المسجد وفيهم ابو بكر وعثمان وعلي وانا
 جاحضا اخرجه النبي صلى الله عليه وسلم من بيته فقال لعلي سيكون رجال
 يلبسون قمصا قصارا وسراويل على انصاف ساقهم ويخلقون ويختدعون
 من انفسهم احكاما وآتوا لا يخلقون في اسلامهم ويدعون التوحيد ويظنون
 كبارهم ويحقرون اسلامهم ويتركون سبيل المؤمنين السابقين فقاتلهم ان
 كنت فيهم فانهم كانوا كافرين قال الله تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين
 له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت
 مصيرا (٢٦) كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع اذ جاء عمار

أَتَقَالُ فَيُنَادِرُ جَالَ لَا يَبَا لَوْ بَصَلُونَ الْمَكْتُوبَاتِ وَحَدَاثًا وَيَقْصُرُونَ مِنْ
 أَرْكَانِهَا فَيَقْوَمُونَ وَيَهْدِرُونَ بِقِرَائَتِهِمْ وَيَعْنُونَ بِرُكُوعِهِمْ وَيَتَوَدَّعُونَ فِي السُّجُودِ
 وَلَا يَجْلِسُونَ بَيْنَ السُّجُودَيْنِ وَيَقْعُدُونَ بِقَعْدِ خُطْبَةِ فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ
 ﷺ عَلَيْهِ وَعَلَى أَلِهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ الْجَمَاعَةُ فِي الْمَكْتُوبَاتِ سَنِي وَسَنَةِ لَا نَبِيَّكُمْ
 وَالطَّائِفَةِ فِي أَرْكَانِ الصَّلَاةِ كُلِّهَا أَصْلٌ لِلْإِيمَانِ لَعَنَ اللَّهُ مَنْ قَرَأَ وَسَلَّمَ وَلِلَّهِ
 فِي صَلَاتِهِ أَحَدُ رَمَتِهِ فَيَوْمَلَعُونَ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْخَلَائِقِ كُلِّهِمْ فَاحْذَرُوا
 فَاحْذَرُوا فَاحْذَرُوا (٢٧) قَالَ النَّبِيُّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ لَهُ
 أَحَدٌ مِنَ الْبُيُوتِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْجَنَّةَ فَيَوْمَلَعُونَ فَسَأَلَ بِمَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ
 مِنْ خَدَمِهِ أَرْضَى أَحَدًا الْبُيُوتِ وَحَبِثَ لَهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ أَذْنُهُمْ أَوْ هُنَّ مَحْرُومٌ
 مِنَ الْجَنَّةِ وَعَوْتُبُ هُنَّ بِلَا شَفَاعَةٍ (٢٨) إِذَا رَجَعَ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 بَعْدَ حُجَّتِهِ الْوَدَاعِ قَالَ فِي طَرِيقِهِ أَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ اتَّقُوا فِي بَيْتِكُمْ فَانْهَوْا مَنْ تَكُنْ
 بَيْعَتُهُ وَلَوْ عَلَى كَلِمَةٍ رَدَّ فِي إِيْمَانِهِ رَدَّ الْحَوَامِ يُعَاقِبُهُ اللَّهُ عِقَابَ الْفَرَاغَةِ
 وَمَنْ لَمْ يَعْظَمْ مِنْ بَايَعِ عَلَى يَدِهِ لَمْ يَوْمَرْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ
 وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ وَالْعِيَاذُ بِاللَّهِ (٢٩) بَيْنَمَا أَنَا عِنْدَ النَّبِيِّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَجَمَاعَةٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ حَاضِرَةً إِذْ رَفَعَ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَصَرَهُ إِلَى السَّمَاءِ
 فَقَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَخَيَّرَ السَّمَاءُ صَاحِبَ الْمُسَبِّحِينَ بِهِ تَسْبِيحَهُمْ وَطَا السَّمَاءِ
 بِهَيْبَةِ اللَّهِ فَرَفَعَتْ بَصَرِي إِذَا يَا بَنِي جِبْرِئِيلَ وَمَعَهُ طَائِفٌ لَمْ يَأْتِنِي قَطُّ
 فَانْزَلَ جِبْرِئِيلُ عَلَى صُورَةٍ دَجِيَّةٍ وَمَعَهُ أَعْرَابِي فَقَالَ لِلنَّبِيِّ ﷺ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 وَسَلَّمَ أَخْبِرْ فِي السَّمَوَاتِ أَنْ يَجْرِيَ زَمَانٌ لَا يَبْقَى فِي أَنْسَانٍ تَعْدِ وَلَا أَدْرَاكٍ
 حَتَّى يَكُونُوا رُذْرِبَهَا ثُمَّ وَرَجَعَ الْعِلْمُ إِلَى أَلَيْهَا ثُمَّ وَالْجَمَاعَاتِ حَتَّى يَنْجُزَ قَطْعَتُهُ
 فَعَلَّ الرَّجُلُ أَضْعَافَ نَعْلِهِ مَعَ ذَلِكَ يَكُونُ مَسْلُومًا مَتَكَ فِي بِلَادِ الْأَرْضِ
 خَائِفِينَ عَاثَرِينَ يَحْفَظُ اللَّهُ بِهِمْ خَلَاةً وَهَمَّاءُ جَلَّ الْبَيْنِينَ مِنَ الصَّادِقِينَ
 مِنْ تَشْرِيفٍ نَظَرًا إِلَيْهِمْ بِالْإِيمَانِ هُمْ فَتَحَى مِنْ غَضَبِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ هُوَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رفيع المنازل الذي كل عال بنسب منازل فيضه غير منقطع لكل بعيد وقريب
 وفضل مسلسل غير موضوع عن كل عذر بزر وغريب والصلاة والسلام على أفضل نبي
 مرسل الذي دعا الأمة بالقول الحسن إلى صحيح العمل من تمسك به كان مقبولا
 ومرفوعا ومن عصاه كان عن درجة القول مطرودا وموضوعا وعلى آله الهداية
 وأصحابه الثقات أما بعد فيقول الفقير إلى ربه القوي محمد بن عبد الباقى
 اللكنوى بن مولانا الحاج محمد بن عبد الوهاب فتح لها الجنة بكل بابل بن
 علم اسماء الرجال عند ادب الكمال من اهم علوم الشيعة واقرى لذريعة
 الحفاظ احاديث النبوة عليه الف الف الصلوة والتقية اذ به يمتاز مقبول ومحول
 من مردود ومعلول ويعبر الاستناد بالاستناد في مواقع الاستنباط وموارد
 الاجتهاد فاشتغل به كل محدث نبيه واعتمى به كل مجتهد فقيه ثم لما قصرت
 الهمة عن سلوك طرق السداد وحرمت الامنة عن درجة الاجتهاد واكتفوا
 باشتغال الفقه وجزئياتها وعلقوا بالفرع وعرضوا عن الاصول وكلية فها ولم يمت
 غرضهم بقرأة علم الحديث الا التبرك به واحلوا الاجازة عن شيقهم حصول الاصل
 لا التمسك به وغايتهم من اجتهاد شرع مطلقا لمجرد فهم معناه فاستغنوا عن
 متعلقاته فقصروا عن علم اسماء الرجال وكان الحق بيدهم في هذا الحال لا سيما
 اذ اعتقد رجل باليقين لا يحل الاجتهاد الا واحد فانه انقرض من زمان المجتهدين و
 دونت المسائل المنيعة وقد قصت الوط من الاستنباط فقه الامام ابى حنيفة

مرضى الله عنه وعن أتباعه أجمعين نعم انى محمد الله خلقت خفياً وامرأت حنيفاً
 وجميع مشائقي وكثيراً سأتد في حفيون نعتقد ان الامام الاعظم والقوم الاقدم
 افضل المجتهدين وقدوة ائمة المتبوعين وان مذهبه اقرب الى الصواب
 في كل مسألة من جميع الابواب وقوى المذهب وابتعد عن المعانيث اوسط
 المسالك والحق انشاء الله تعالى هناك ومع ذلك لا أقول ما قالوا بعدم جواز
 الاجتهاد بشرط القدرة والاستعداد بل ينبغي للناس ان يلبس من يفتي
 بما جتهد به ويستنبط في الحوادث لوفوفهم واستعدادهم وان كان يقلد الائمة الطول
 في القواعد والاصول وينتسب لنفسه الى امام من ائمة المذاهب كما هو شأن
 ارباب المناصب والمناقب اتقاء عن كثرة الاختلاف واقتداء بالنسب اذ الاعظم
 بلا خلاف واجتنباً عن القول بحديثه على عدم جواز التقليد فلذا اترى
 مشائقي نصبوا نفوسهم شكر الله سعيهم لتهيؤ اسباب هذا الاجتهاد وما غفلوا
 عن طمس طرق السداد وسبيل الرشاد ولكنهم اخذوا الامم فلا هم ولا هم ولا سلم
 الا قوم فاشتغلوا بالفقه واصولهم وتفسير القرآن من محقولي ومنقولي ثم توجهوا
 الحديث بقدر الحاجة في الاستدلال والحاجة واستدلوا بما عند الاختلاف
 ثم اعتنوا بما شاؤا حديث الاخلاف درساً وتدريباً وانظراً وتوجيهاً لبعضهم
 حصولها وعلموها وبعضهم علقوا عليها كالتعليق المجدد للامام محمد فشا عن الكتب
 الخفية من الاحاديث النبوية مثل مسانيد الامام وكتاب الحج وكتاب الاثارة
 وكتاب المختصر مخضرمشكلاً لا تار وكتاب معاني الاثار فاجتهدوا الى هم الخطيب
 اسماء رجال هذه الكتب فكتب بعضهم في ضمن بعض التعليقات وبعضهم جردوا
 الفصل وجمع الرجال مع الجرح والتوثيق فاتبعت هؤلاء الفضلاء الكبار
 افردت تصنيفاً وتالياً بذكر الروايات الاختيارية سألنا باسما رجال كتاب الاثارة
 وبعد الاثارة فجمعت في هذه الكراسة رجال كتاب الحج للامام محمد رجاء من العلماء
 يحشرون في زمرة العلماء الراشدين وجعلت من نصرة الدين المتين فذلك على الله بعز

باب الألف

(١) إبان بن صالح بن عامر بن عبيد القريشي التيمي ولاء أبو بكر المدني وقيل
الملك عن أنس ومجاهد والحسن وعطاء وعنه ابن جريح وعبد الله بن أبي جعفر وابن
اسحق وثقة ابن معين وأبو حاتم قال ابن سعد ولد سنة ستين ومات بعقلان سنة
خمس عشرة ومائة وأخوه له أبو داؤد في المراسيل وروى عنه محمد في الكتاب -

(٢) إبان بن لقيط روى عنه مسعر بن كدام وهو عن البراء بن قيس له من
ضعفه والله أعلم بحقيقة حاله -

(٣) إبراهيم بن محمد المديني هو ابن محمد بن علي بن أبي طالب صدوق عن جده وسأله
(٤) إبراهيم بن طهمان بن شعيب المهرزي نزيل نيسابور ثم ملكة ومجاهد ولد سنة
ثمان وستين وكان أحد الأعلام عن آدم بن علي وسماك بن حرب ومحمد بن زياد
وأبي الزبير ومنصور وخلق وعنه أبو حنيفة الأكرم منه وصفوان بن سليمان وشيخه و
يحيى بن أبي كثير ومحمد بن سابق وابن المبارك وخلق وثقة أحمد وأبو داؤد وأبو حاتم
وصالح بن محمد وقال أحمد كان مرجئاً شديد الرد على الجهمية وقيل أنه رجع عن
الأرجاء توفي سنة ثلاث وستين ومائة رقمه في خلاصة التهذيب رجع إلى أخيه له
الصحاح الست وفي الكتاب مواضع عديدة منها في باب الرجل يسلف في حنطة كسرة
كذا لو كذا عن أيوب بن أبي تميمة -

(٥) إبراهيم بن عبد الله روى عنه أسباط بن يونس وهون سويد بن غفلة
أنه إبراهيم بن عبد الله بن قيس بن موسى الأشعري له رواية ولم يثبت السماع وثقة الجعفي
مات في حدود السبعين روى عنه أبو حنيفة وأخوه له النساقي وابن ماجه -

(٦) إبراهيم بن المهاجر عن موسى بن طلحة وعنه أبو لا حوص هو ابن مهاجر بن جابر
الجبلي أبو اسحق الكوفي عن إبراهيم النخعي وعنه الثوري قال الثوري لا بأس به -

(٧) إبراهيم بن أبي الهيثم روى عنه أبو حنيفة وهو عن ابن سيرين وقد أخرج له
الأمام أبو حنيفة في مسنده أيضاً كما في الكتاب وأما عرقه -

(٨) إبراهيم بن يزيد النخعي أبو عمران الكوفي لقيه أحد الأعلام روى له السعد بن
سنة خمسين وقيل سنة سبع وأربعين مات سنة ست وتسعين وذكر في كتاب الآثار -

(٩) إبراهيم السمان روى عن ابن عون وعنه الإمام أبو يوسف كما أسيا في
المبهمات أنشاء الله تعالى -

(١٠) أسامة بن زيد بن نافع وعنه عبد الله بن المبارك هو ابن زيد بن أسلم
العدوي المدني يروي أيضا عن أبيه وسأله وعنه أيضا ابن وهب خوله ابن
ماجة القرظي مات في خلافة منصور -

(١١) أسامة بن زيد بن حارثة الكلبي أبو محمد وأبو زيد الأصبغ روى رسول الله
وابن جبهه صلى الله عليه وسلم توفي بوادي القرى وقيل بالمدينة سنة أربع وخمسين
(١٢) اسحاق بن حازم عن عمر بن عبد الرحمن بن يحيى وعنه محمد بن الحسن هو
ابن حازم بن أبي حازم أيضا عن محمد بن كعب وعنه عبد الله بن مقسم وعنه ابن
معين وخالد بن مخلد وثقه أحمد وابن معين روى له أبو داود والقرظي -

(١٣) اسحاق بن سعيد بن عمرو بن العاص روى له الجماعة قال في الخلاصة
استحق بن سعيد بن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي الكوفي عن أبيه وعكرمة بن خالد
وعنه ابن عيينة وكبير وأبو نعيم وثقه النسائي قال أبو داود مات سنة سبعين -

(١٤) اسحاق بن عبد الله بن زيد الأنصاري هو بن عبد الله أبي طلحة زيد بن
سهل الأنصاري أبو يحيى المدني عن أبيه وأنس والطفيّل بن أبي بن كعب وعنه
حامد بن سلمة وابن عيينة ومالك قال ابن معين ثقة حجة قال ابن سعد توفي
سنة اثنين وثلاثين ومائة وقال الفلاس سنة أربع روى له الجماعة أخوه له
في الكتاب عن سفيان الثوري وترك الواسطه بينه فإنه روى عن أحمد بن
الأعلام المذكورين وهو عنه -

(١٥) اسحاق بن عبد الله بن كنانة عن أبيه وعنه الثوري كذا في الكتاب
قال في الخلاصة اسحاق بن عبد الله بن الحرث بن كنانة القرشي أو الثقفي

عن ابن عباس مرسلاً لكن في سنن أبي داود التصريح بما سمع منه أخيراً
الأربعة وقال النسائي ليس بعباس والله أعلم-

(١٧) إسرائيل بن يونس عن حكيم بن جبير وعنه أبو حنيفة وعنه قال في خلاصة
التذهيب هو إسرائيل بن يونس بن أبي اسحق السبيعي الهمداني أبو يوسف الكوفي
الأمام عن جده وزيد بن علاقة وسماك بن حرب وعبد العزيز بن ربيع وخلق
وعنه يزيد بن ذريح ووكيع وعنه بن كثير العبدى وخلق وقال أحمد ثقة ثبت
وقال أبو حاتم صدوق من اتقن أصحاب أبي اسحق ولد سنة مائة قال ابن
سعد مات سنة اثنتين وستين ومائة وقيل سنة إحدى وستين مائة وأخبرني
(١٨) إسماعيل بن إبراهيم البصري عن خالد الخزاز وعنه الإمام محمد بن إسماعيل
بن إبراهيم بن مقيم الأسدي القرشي مولاهم أبو بشر البصري ابن علي وهب
مولاة لبنى أسد بن خزيمة أيضاً الحافظ أحد الأئمة الأعلام عن أبي ب و
عبد العزيز بن ربيع وروح بن القاسم ومحمد بن سعيد التيمي وخلق وعنه
إبراهيم بن طهمان وأحمد وابن راهويه وعلي بن حجر وخلق كثير قال شعبة ابن
خلية ربحاً ثقة الفقيه قال أحمد اليه المنتهى في التثبت وقال ابن معين كان ثقة
مأموناً ورعاً ثقيلاً قال عمر بن زدارة صحبت ابن علياً أربع عشرة سنة
فأرأيت به ضحكاً فيما قال الفلاس ولد سنة عشر ومائة ومات سنة ثلاث وتسعين
ومائة روى له الجماعة

(١٩) إسماعيل بن اسحاق بن حازم عن أبي الزناد وعنه محمد بن عمرو وروى عنه
الأمام محمد ولم أر من ضعفه والله أعلم بحقيقة حاله-

(٢٠) إسماعيل بن أمية بن عمرو بن سعيد بن العاص الأموي المكي أحد الحفاظ
والأشرف عن أمية وأيوب بن خالد وسعيد المقبري وعنه عمرو وسفيانان
وروع بن القاسم قال ابن المديني له نحو سبعين حديثاً وثقة أبو حاتم قال
ابن معين مات سنة أربع وأربعين ومائة روى له الجماعة-

(٢٠) إسماعيل بن أبي خالد الجعفي الدجسي الكوفي أبو عبد الله أحد الأعلام عن عبد الله بن أبي أوفى وأبي جحيفة وعصرون بن حريث والشعبي وكان أعلم الناس بخلق وعنه شعبة والسفبانان وابن أدريس قال ابن المديني له نحو ثلثمائة حديث قال مروان بن معاوية كان يسمى الميزان قال للجعفي ثقة قال أبو نعيم مات سنة ست وأربعين ومائة روى له الست روى محمد بن القاسم بن الربيع عنه وهو عن حكيم بن جابر في باب كراء الأرض بالخطبة.

(٢١) إسماعيل بن سميع الخنفي أبو محمد بباع السابري يفتح المهمة وبالمع حدة عن أنس وعبد الله بن أعين البطين وعنه عبد الواحد بن زياد وحفص بن غياث والثوري وثقه أحمد وابن معين وروى أنه لم ير في جمعة ولا جماعة أربعين سنة وكان خارجياً وقال أبو حاتم صدوق صالح وقال النسائي ليس به بأس وقال محمد بن حميد الرازي عن جرير كان يرى رأي الخوارج وكتب عنه ثم تركته وقال أحمد بن عدي بحسن الحديث يروي حديثه وهو عدي لا بأس به روى عنه خالد بن عبد الله وهو عن أبي رزين عن علي بن أبي الطالب خروج له ابوداؤد والترمذي والنسائي.

(٢٢) إسماعيل بن عياش بن عيسى الوليد بن عباد وعنه إمام محمد وأخوه له الأربعة والتجاري في رفع اليدين وهو إسماعيل بن عياش بن سليم الغنوي أبو عتبة الحمصي عالم الشام وأحد مشايخ الإسلام عن شرجيل بن مسلم وجرير بن سعد وتميم بن عطية وزيد بن أسلم وخلق وعنه الثوري ولا حمش شيعاً وأبو اليمان وسعيد بن منصور وخلق وثقه أحمد وابن معين ووثقه البخاري وابن عدي في أهل الشام وضعفه في أبي الجحازين قال يزيد بن هارون ما رأيت أحفظ من إسماعيل بن عياش ما درى ما لثوري قال محمد بن مصفى ما رأيت حديثاً وثمانين ومائة عن بعضه وسبعين سنة.

(٢٣) الأسود بن يزيد عنه أبي اسحق السبيعي وروى له الجماعة هو ابن يزيد

بن قيس التميمي ابو عمر واوا ابو عبد الرحمن الكوفي مخضرم عن عمر ومعاذ و
الغيرة بن شعبة وثعلبة بن زهدم وعنه ابراهيم وابوصين واشعث بن اسيد
الشعناء مات سنة اربع وثمانين -

(٢٣٣) اشعث السنعاني منه سليمان بن يسار اظن انه اشعث بن عبد الرحمن
بن زيد بن الحرث الجاهلي الكوفي قال ابن عدي لم اجده حديثا منكرا -

(٢٣٤) اشعث بن ابي الشعناء سليم بن الاسود المحاربي الكوفي عن الاسود بن
يزيد والاسود بن هلال وابي الشعناء سليم وعنه الثوري وابو الاحوص وثقة احمد
بن حنبل مات سنة خمس وعشرين ومائة دوى له الست رحمه الله -

(٢٣٥) الاعمش عن شقيق بن سلمة وعنه ابو معاوية الملقب اخبر له الست
هو سليمان بن مهران الكاهلي مولا هم ابو محمد الكوفي الاعمش احدث الاعلام
الحفاظ القراري رأى انسايول وروى عن عبد الله بن ابي اوفى وعكرمة قال
ابو حاتم لم يسمع عنها وزيد بن وهب وابي واثل وابراهيم التيمي والشعبة وخلف
وعنه ابو اسحق والحكم بن زيد بن شيوخه سليمان التيمي من طبقته وشعبة و
سفيان وزائدة ووكيعة وخلائق قال بن المديني له نحو الف وثلاثمائة حديث
وقال ابن عيينة كان اقراهم واحفظهم واعلمهم وقال عمرو بن علي كان يسمى
المصحف لصدقه وقال المعلى ثقة ثبت يقال ظهر له اربعة الاف حديث و
لم يكن له كتاب وكان فصيحاً وقال انسائي ثقة ثبت وعد في المدلسين قال
ابونعيم مات سنة ثمان واربعين ومائة عن اربع وثمانين سنة -

(٢٣٦) انس بن مالك بن النضر بن مخضرم بن زيد بن حرام الانصاري البخاري
خدم النبي صلى الله عليه وسلم عشر سنين وذكر ابن سعد انه شهد بدر
له الف ومائة حديث وستة وثمانون حديثاً اتفاقاً على مائة وثمانية وستين
وانفرد البخاري بثلاثة وثمانين مسلم باحد وسبعين وروى عن طائفة من
الصحابة وعنه بنوه موسى والنضر وابوبكر والحسن البصري وثابت البناني

وسليمان التيمي وخلق لا يحصى قال المجلي كان به وظهر مات سنة تسعين او
بعد ها وقد جاء في المائة وهو اخر من مات بالبصرة من الصحابة رضي الله عنهم
(٢٨) ايوب بن عتبة القاضى عن قيس بن طلق وعنه محمد واخر له ابو داود
والقرظي و هو ابو يحيى ايضا عن عطاء ويحيى بن ابى كثير وعنه آدم ومحمد
بن محمد قال لقلاسى كان سئ الحفظ و هو اهل المصدق وقال بن عدى ومخضعه
ليكتب حديثه ضعفه احمد في يحيى قال خليفة توفي سنة ستين ومائة -

(٢٩) ايوب بن مسكين عن ابى هاشم واخره ابوداود والترمذى والنسائي
هو ايوب بن مسكين ابا بن ابى مسكين التيمي ابو العلاء القصاب والواسطي عن قتادة
وسعيد المقبرى وعنه هشيم واسطى بن يوسف الاثرى ويزيد بن هرون
وثقه احمد والنسائي وابن عدى وقال ابو حاتم لا بأس به ولا يخرج بكتبتا ريعين ومائة -
(٣٠) ايوب بن موسى اخرجه له الجماعة هو ابن موسى بن عمرو بن سعيد بن ابي
الاهوى ابو موسى الكوفي الفقيه عن حكول ونافع ومحمد بن كعب وعنه شعبة والليث
وعبد الوارث قال بن المدينى له نحو اربعين حديثا وثقه احمد وقال يحيى اصيب
داود بن علي في سنة ثلث وثلثين ومائة له في البخارى فرد حديثه -

(٣١) ايوب بن ابى تيمية كبسان السخياكى بفتح المهملة او كسرها بعد ها مجمعة
ساكنة ثم وثقة فورية مكسورة ثم تحتانية واخره لون الغزى الراى ابو بكر
البصرى الفقيه احد الاثمة الاعلام عن عمرو بن سلمة وابى رجاء العطار و
ابى عثمان النهدي والحسن وعطاء والى قلاية وخلق كثير وعنه ابن سيرين
من شيوخه وشعبه والسفيان والحكام ابن مزيد عند البخارى وعبد الوارث
وابن عليه وخلق قال البخارى عن بن المدينى له نحو ثمان مائة حديث و
قال شعبه حديثا ايوب والله كان سيد الفقهاء وقال حماد بن زيد ايوب
افضل من جالساة واشده اتباعا لسة قال ابن عينة قال ابن المدينى
توفي سنة احدى وثلاثين ومائة روى له الامام محمد -

باب الباء

(٣٣٣) بدر بن عثمان الاموي عن ابى بكر بن ابى بردة بن ابى موسى الاشعري
وعنه الامام محمد واخرجه له مسلم والنسائي وابن ماجه في تفسيره هو ابن عثمان
الاموي مولاهم الكوفي عن الشيخ وعكرمة وعنه وكيع وعبد الله بن موسى
وثقه ابن معين كذا في الخلاصة -

(٣٣٤) البراء بن قيس عن حفصة بن اليمان وعنه ابان بن لقبط مقلد الله عام
(٣٣٥) بسرة بن صفوان وهي بنت صفوان بن نوفل بن اسد عبد العزى
الاسديّة مهاجرة لها احد عشر حديثا وعنها عبد الله بن عمرو بن العاص و
عروة واخرجه لها ابوداؤد والاربعة وهي مذكورة في الكتاب من محمد
ابلاغنا اليها في كتاب الطهارة -

(٣٣٦) بكر بن عبد الله المزني عن عمرو وعنه داؤد بن ابى هند واخرجه له
الست هو ابن عبد الله بن عمرو بن هلال المزني ابو عبد الله البصري احد
الاعلام عن المغيرة وابن عباس وابن عمر قال بكر ادركت ثلاثين من فرسان
مزينة منهم عبد الله بن مغفل ومغفل بن يسار قال ابن المديني له نحو خمسين
حديثا روى عنه قتادة وثابت وحميد وسليمان التيمي وخلق قال ابن سعد كان
ثقة ثبتا ما موافقة فقهيا توفي سنة ست اثنان ومائة وكذا وثقه ابو زرعة والنسائي -
(٣٣٧) بكير بن عامر عن ابراهيم وعنه الامام محمد واخرجه له ابوداؤد والبيهقي
ابو اسمعيل الكوفي عن الشيخ وابى زرعة ابن عمرو وعنه الثوري وكيع ضعفه
ابن معين والنسائي واختلف في تاريخه وفاته -

(٣٣٨) بلال الموزن هو ابن رباح الموزن مولى ابى بكر له كنى منها ابو عبد الرحمن
وابو عمرو وشهد بدرا والمشاهد كلها وسكن دمشق له اربعة اربعون
حديثا منها اتفاقا على حديث وانقر البخاري بحدِيثين وسلم بحدِيث واحد
كعب بن عجرة وقيس بن ابى حازم وابو عثمان النهدي قال نس بلال سابق

الحديث قال عمر أبو بكر سيدنا وأعتق سيدنا أذن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤذن لأحد بعده إلا مرة في قدمته فذبحها لياقة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل لم تمسها من كثرة الفحيم وكان بلال من عذاب في الله مات سنة عشرين عن بضع وستين سنة.

(٣٨) بيان بن قيس بن أبي حازم عن سعد بن مالك وعنه سلام بن سليم لم أر من نبه على ضعفه وقد اعتمد على رواته الثمتنا بغير حرج والله أعلم بحقيقة الحال.

باب الشاء

(٣٩) ثابت بن الدحل له ذكر في مسائل الميراث خال أبي لبابة وهو كان ابن اخته فآخذ ميراثه.

(٤٠) ثريد بن محمد عنه ابنه عمرو بن الثريد يروي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي والله أعلم.

(٤١) ثور بن سعد هو ابن أبي فاختة أخرجه له الترمذي وذكروا الخلاصة مولى أم هانئ بنت أبي طالب وقيل مولى زوجها جعد أبو الجهم قلت ويسمى بالتصغير ثوير بن سعدة قال في الخلاصة روى بالرفض عن أبيه سعد بن حلاقة وابن عمر وعنه شعبة واسرائيل.

(٤٢) ثور بن يزيد الشامي عن فكيك وعنه محمد بن الحسن أخرجه له البخاري ولا رتبة هو ابن يزيد الكلامي أبو خالد الحمصي أحد الحفاظ الأثبات العلماء عن خالد بن سعدان وعطاء وطائفة وعنه الثوري وعيسى بن يونس وابن المبارك وخلق قال ابن معين ما رأيت شاميا أوثق منه قال أحمد كان يرى القدر تكلم فيه جماعة بسبب ذلك ولم يكن فيه شيء سوى القدريّة وكان يحد الطلبة منه فيقال لمن أراد الأخذ عنه

أخذوا أن ينطقوا بقرينه وكان إذا ذكر على قال لا أحب رجلاً قتل جدي وكان جده ممن قتل مع معاوية بصفين قال خليفة توفي سنة ثلاث وخمسين ومائة وقال يحيى بن بكر سنة خمس -

باب المجيم

(٣٣٣) جابر بن سمرة بن جنادة السوائي بضم الهمزة ومد الواو ونزيل الكوفة صحابي مشهور له مائة وستة وأربعون حديثاً اتفقاً على حديثين وانقرده مسلم بثلاث عشرة وعشرين روى عنه الشيعة وتبعهم بن طرفة قال خليفة مات سنة ثلاث وقال الذهبي في الكاشف سنة اثنتين وسبعين وقيل سنة أربع وسبعين وقيل سنة ست وسبعين ذكره في التهذيب رضي الله عنه وعن جميع الصحابة إجماعين -

(٣٣٤) جابر بن عبد الله عن أبي نعيم وهب بن كيسان وأخبره له الست هو ابن عبد الله بن عمرو بن حرام يفتح الهمزة لأنصارى السلم يفتحون أبو عبد الرحمن أو أبو عبد الله أو أبو محمد المديني صحابي مشهور له ألف وخمسة مائة حديث وأربعون حديثاً اتفقاً على ثمانية وخمسين وانقرده البخاري بستة وعشرين وسلم مائة وستة وعشرين وشهد القتيبة وعشرة عشرة غزوة وعنه نبوة وطائفة والشيعة وعطاء وحلق قال جابر استغفر لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة البعير خمساً وعشرين مرة قال القلاس مات سنة ثمان وسبعين بالمدينة عن أربع وسبعين سنة -

(٣٣٥) جابر عن عامر الشيعة عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر وغيره وعنه شريك بن يزيد بن الحرث الحسيني الكوفي أحد كبار علماء الشيعة عن عامر بن وأثله والشيعة وأخبره له أبو داود والترمذي وابن ماجه برواية شعبة والسفيانين وخلق وثقة الثوري وغيره وقال النسائي متروك له في أبي داود فحدث مات سنة ثمان وعشرين ومائة -

(٣٣٦) جبلة بن جهم عن رجل منهم وعنه عبد الله بن بشر لم يرو من يضعفه مقبول أنشاء الله تعالى -

(٢٨) جيلة بن سحيم عن عبد الله بن عمر وعنه عريق بن درهم اخبرني
 البخاري في الادب المفرد واحمد في مسائله هو ابن سحيم ومعلمين مصنف التيمم
 الكوفي عن معاوية وابن الزبير وعنه شعبة والثوري وثقة القطان وابن معين
 وابن حاتم والنسائي مات سنة خمس وعشرين ومائة كذا في التهذيب وخلاصة -
 (٢٩) جرير بن عمار بنه قلت ابن جرير عن ابيه لعنه عبد الملك ابن عبد العزيز
 ابن جرير سياتي في حرف العين انشاء الله تعالى -

(٣٠) جرير بن بشر الخثعمي عن اشياخ منهم وعنه قيس بن الربيع الاسدي لم
 يذكر في الضعفاء مقبول لا باس به انشاء الله تعالى -

(٣١) جرير بن حازم الازدى ابو النضر البصري احد الاعلام عن الحسن وابن
 سيرين وطائوس وابن ابي طيكة وخلق وعنه ايوب وابن عون وابنه وهب بن
 جرير وهدية بن خالد وخلق وثقة ابن معين لا في فتاوة وقال ابو حاتم صدوق
 صالح مات سنة سبعين ومائة بعد ان اختلف ولم يحدث في حال اختلافه اخبر
 الاربعة واخرج محمد عنه عن الزبير بن ابي الحريث عن عكرمة -

(٣٢) جرير بن عبد الله بن جابر هو السليسل بن مالك بن نصر الجلي القسري
 ابو هاشم واسلم سنة عشر وبسطه النبي صلى الله عليه وسلم ثوباً ووجهه اُله
 ذي الخصلة فهدى لها وعمل على البين في ايامه صلى الله عليه وسلم له ما تحدث
 اتفاقاً على ثمانية وانقر البخاري بحديثه ومسلم بسنة وعنه ابيه ابراهيم والنس
 وزيد وهب والشعم وطائفة قال ما حجبني النبي صلى الله عليه وسلم منذ اسلمت
 ولا راني الا تبسم وكانت ثقله ذراعاً وشهد فتح المداين وكان على عتبة الناس
 يوم القادسية ويلقب بيوسف هذا الامة قال خليفة مات سنة احدى
 او اربع وخمسين اخبرني له الاربعة -

(٣٣) جرير بن عثمان عن حبيب بن عبيد عن ابي الدرداء وعنه اسمعيل بن
 عياش وليس مذكورا في الضعفاء وامر من جرحه مقبول والله اعلم بحاله -

(٥٣) جعفر بن اياس اليشكري ابو بشير البصري ثم الواسطي عن عباد بن شرحبيل وعن سعيد بن جبير والشعبي وعطاء ونافع وعنه لا عمنش وشعبة وهشيم و خالد بن عبد الله قال ابو حاتم ثقة قال ابن عدي ارجو انه لا باس به ضعفه شعبة في حبيب بن سالم ومجاهد قلت قال في الخلاصة حديثه عن مجاهد في البخاري والمسلم قال يزيد بن هارون مات سنة خمس وعشرين ومائة اخرج له الاربعة واخرج له في الكتاب عن سعيد بن جبير وعنه هشيم.

(٥٤) جعفر بن مجاشع عن ابي اسحق الحمداي وعنه ابو الوليد بن عباد والمختار في ضعفه ولا وقفت على جرحه فهو مقبول نشاء الله تعالى.

(٥٥) جعفر بن محمد بن علي بن ابي طالب حنا ابراهيم بن محمد المدني وهو ابن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو عبد الله الامام الصادق المدني احد الاعلام عن ابيه عن جده ابي امه القاسم بن محمد وعروة وعنه خلق لا يحصون منهم ابنه موسى وشعبة والسيافان ومالك وابو حنيفة قال الشافعي وابن معين وابو حاتم ثقة مات سنة ثمان واربعين ومائة عن ثمان وستين سنة.

باب الحاء

(٥٦) الحارث بن علي بن ابي طالب وعنه حصين بن عبد الرحمن الحارثي اظن هو ابن سويد التيمي ابو عائشة الكوفي عن عمرو بن علقمة وابن مسعود وعمايرة بن عمير واشعث بن ابي الشفاء عظم احمد شأنه وثقة ابن معين وقال ابن سعد مات في اخر خلافة ابن الزبير.

(٥٧) الحارث بن حصيرة ثقة قديم ذكره لكن اخرته لان الاول بغير نسبة الى ابيه وهو عن رجل سماه عن عمرو بن صبيغ عن علي وعنه سفيان الثوري اخرج له البخاري في الادب والنسائي وهو بن حصيرة بكسر الصاد الا ندي ابو النعمان الكوفي روى بالرفض عن زيد بن وهب وعكرمة ومالك بن مغول وعلي بن عياش قال ابو احمد الزبيري كان يومئذ بالرجعة لكن وثقه ابن معين

والنسائي وقال ابن عدي يكتب حديثه في التهذيب على ضعفه -

(٥٨) الحارث بن ابي ذباب عن سعيد بن المسيب وعنه ابراهيم بن محمد المدني واخرجه البخاري في افعال العباد ومسلم في صحيحه وابوداود في مراسيله والترمذي والنسائي وابن ماجة هو بن عبد الرحمن بن عبد الله بن سعد بن ابي ذباب الاوسي المدني عن ابن المسيب وبشر بن سعيد وعنه انس بن عياض ومحمد بن ملحج قال ابو زرعة ليس به باس -

(٥٩) الحوث بن عبد الرحمن عن ابن عباس وعنه ابو حنيفة هو العامري خلل ابن ابي ذئب ابو عبد الرحمن المدني عن كريب وابي سلمة وسالم واخيه حمزة وعنه ابن ابي ذئب قال الحاكم واحمد يقال لم يرو عنه غيره وقال ابن معين هو مشهور وقال ابن حبان في الثقات مات سنة سبع وعشرين ومائة واخرجه الاربعة والله اعلم بحقيقة حاله -

(٦٠) الحارث بن مضرب عن عمار بن ياسر وعنه ابي اسحاق قال في الخلاصة ابن مضرب بكسر الراء الكوفي عن عمرو بن مسعود وعنه ابو اسحق وثقه ابن معين وغيره واخرجه له الترمذي وابن ماجة القزويني -

(٦١) حبيب بن ابي ثابت عن ابن عباس وعنه العلاء بن المسيب واخرجه له قال في الخلاصة للبخاري والباقي من الست وهو الكاهلي مولا هم ابو يحيى الكوفي عن زيد بن ارقم وابن عباس وابن عمر وخلق من الصحابة والتابعين وعنه مسعود الثوري وشعبه وابو بكر الهشلي وخلق قال ابن المديني وثقه العجلي والنسائي وابن معين وابو زرعة له نحو مائتي حديث وقال ابن معين قال ابو بكر بن عباس مات سنة تسع عشرة ومائة وقبل سنة اثنتين وعشرين ومائة -

(٦٢) حبيب بن عبيد عن ابي الدرداء وعنه جابر بن عثمان واخرجه له البخاري في الادب المفرد ومسلم في صحيحه والاربعة في سننهم وقال في الخلاصة هو ابن عبيد الرحبي بمثلتين ابو حفص الحنصلي عن العرباض بن سارية وعوف

بن مالك وعنه يزيد بن حمير ومعاوية بن صالح وثقة النسائي -

(١٤٣) الجراح بن ارطاة عن رجل عن عمرو بن الحارث بن ابي ضرار وعنه عباد بن العوام اخبر به البخاري في ادهو مسلم في صحيحه ولا رتبة وهو جراح بن بطانة النخعي ابو ارطاة الكوفي قاضي لبصرة احد الاعلام عن يحيى بن ابي كثير ولم يسمهم منه والشعبي وعطاء وعكرمة وعنه منصور بن المعتمر شيخه وشعبة وعبد الرزاق وخلق قال ابو حاتم اذا قل حدثنا فهو صالح لا يرتاب في حفظه وصدقه قال ابن معين صدوق يدلس وقال ايضا هو والنسائي ليس بالقوي روى له مسلم ومقر وثابة بن كيسان مات سنة سبع واربعين ومائة كذا في الخلاصة -

(١٤٤) حذيفة بن اليمان الانباري عن صفوان بن عالى وعنه الوليد بن عتبة مقبول يروى عنه والله اعلم -

(١٤٥) حذيفة بن اليمان واسمه حبل مصغر العنسي ابى عبد الله الكوفي حليف بن عبد الاشمل مصابى جليل من السابقين اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كان وما يكون الى يوم القيامة من الفتن والحوادث له مائة حديث واحاديث اتفقا على اثني عشر وانفرد البخاري بثمانية ومسلم بسبعة عشر افتقر الدينوري بسند ان وهما ان والري روى عنه ابوالطفل والا سود بن يزيد وزيد بن وهب ورعي بن حراش مات سنة ست وثلاثين وقال عمرو بن علي بعد قتل عثمان باربعين ليلة -

(١٤٦) الحسن بن ابي جبر روى عن الحكم بن عتيبة وعنه محمد بن ابان بن صالح مقبول والله اعلم -

(١٤٧) الحسن بن الحسن بن الفاسم بن النخمرة وعنه محمد بن ابان بن صالح واخبر به ابوداؤد وهو ابن الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب عن ابيه وامه فاطمة بنت الحسين بن علي وعنه فضيل بن عروبة مات سنة خمس واربعين ومائة -

(١٤٨) الحسن بن الحسن بن علي بن ابي طالب عن ابيه وعبد الله بن جعفر وعنه ابنا الحسن وعبد الله وابراهيم بن صدقة علي وكان وصي ابيه توفي سنة سبع وتسعين

(٧٩) الحسن بن ابى الحسن البصرى وأمه خيرة مولاة أم سلمة وقيل هو مولى أم سلمة والربيع بنت الفضل وزيد بن ثابت أبو سعيد لا أم أحد الأئمة الهدى والستة روى بالقدح ولا يصح عن جندب بن عبد الله والنسب من مالك وعبد الرحمن بن سمرة ومفضل بن يسار وأبى بكره وسمرة قال سعيد لم يسمع منه وقد أثبت كثير من العلماء سماعه عن علي كرم الله وجهه لأنه ثبت بقوله أنه سمع منه وأرسل عن خلق كثير من الصحابة ودروى عن أيوب وحيد ويونس وقنادة ومطهر الوراق وخلائق قال ابن سعد كان عالماً بأممنا رفيقاً ثقة مأموناً عادلاً ناسكاً كثير العلم فصيحاً جميلاً وسيماً ما رسله فليس بحجة كذا في الخلاصة عن ابن المدينى مرسلات الحسن البصرى التى رواها الثقات صحاح ما اقل ما يسقط منها وقال يونس بن عبيد أنك تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنت لم تدره قال يا ابن أخى لقد سألتنى عن شئ ما سألتنى عنه أحد قبلك ولا فترتك منى ما أخبرتك أنى فى زمان كما ترى وكان فى عمل الحجة أجز كل شئ سمعته أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو عن علي بن أبى طالب غير أنى فى زمان لا أستطيع أن أذكر علياً قال ابن عليه مات سنة عشر ومائة قيل ولد سنة إحدى وعشرين سنتين بقبينا من خلا عمر رضى الله عنهم أجمعين -

(٨٠) الحسن بن عبيد الله بن إبراهيم الغنمى عنه سفيان الثورى أخوه لمسلم ولا ربيعة هو ابن عبيد الله بن عروة الثقفى أبو عروة الكوفى عن أبى داود وأبى عمير والشيبانى وسعد بن عبيدة وعنه شعبة والثورى وزائدة وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائى كذا فى الخلاصة قال الفلاس توفى سنة تسع وثلاثين ومائة رحمه الله عليه -

(٨١) الحسن بن علي بن أبى طالب الهاشمى أبو محمد المدنى سبط رسول الله صلى الله عليه وسلم رجالة عن جده صلى الله عليه وسلم له ثلاثة عشر حديثاً

وابيه وخاله هند وعنده ابنه الحسن وابو الجود الهذلي وابو وائل بن سيرين
ولد سنة ثلاث في رمضان وله فضائل كثيرة قال ابن جده كان حجر الحسن
خمس عشرة حجة ماشيا وخرجه من ماله مرتين وقاسم الله عز وجل ماله
ثلاث مرات مات رضي الله عنه مسموما سنة تسع وأربعين أو سنة خمسين
أوبعد ما قال ثعلبة بن أبي مالك شهيدا نادى الحسن فلقد رأيت البقيع لو
طرحت ابرة ما وقعت الا على انسان قلت وحق له ذلك فانه لم يزل في العترة
٢٣٤٠ الحسين بن حسان الاسدي عن عمارة بن عمير عن علي كرم الله وجهه
مقبول عندنا ثمنا والله اعلم-

(٢٣٤١) الحسين بن علي بن ابي طالب الهاشمي ابو عبد الله المدني سبط رسول الله
صلى الله عليه وسلم روى عن جده ثمانية احاديث وعن ابيه وامه وعمر
وعنده ابنه علي وابن ابنه زيد وبنينا سكينه وفاطمة قال ابن سعد ولد سنة
اربعمائة وله فضائل جمعة وخمسة جلة استشهد بكر بلاء من ارض العراق
يوم عاشوراء سنة احدى وستين عن اربع وخمسين سنة-

(٢٣٤٢) حسين بن عبد الرحمن الحارثي عن الحارث عن علي وعنه الحارث بن اوطاة
هو من اتباع التابعين عن الشيعة مات سنة تسع وثلاثين ومائة-

(٢٣٤٣) الحكم بن ابيان العدني ابو عيسى العابد عن طاووس وعكرمة وعنه ابنه
ابراهيم وابن عيينة وغيرهما قال العملي ثقة صاحب سنة كان اذا هذأت العيون
وفي البحر الى ركبتيه يذكر الله تعالى حتى لا يجر قيل مات سنة اربع وخمسين ومائة
اخر جله الاربعة والنخاري في جزء القراءة له

(٢٣٤٤) حكيم بن جابر بن طارق الكوفي عن ابيه وعمر وعثمان وعنه بيان
بن بشر واسماعيل بن ابي خالد وثقة بن معين توفي سنة اثنتين وثلاثين أو نحو تسعين
اخر جله ابو داود في اسيله والترمذي في شاكله وابن ماجه والنسائي في السنن-

(٢٣٤٥) حكيم بن جبير عن عمران بن ابي الجعد وعنه اسرائيل بن يونس هو بن

جبير الأسدي أو الثقفي مولا هم عن أبي حنيفة وأبي الطفيل وعنه إسحاق بن زائدة
وشعبة وضعفه هو والنسائي وقال الدارقطني متروك وأخبر له الجماعة -

(٨٨) حكيم بن حكيم عن عمر بن عبد العزيز وعنه عبد الرحمن بن عبد العزيز
بن عبد الله بن عمر بن حنيفة بن حكيم بن عباد بن حنيفة الأوسي عن نافع بن
جبير وعنه عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عياش وغيره ذكره ابن حبان
في الثقات أخبر له أربعة -

(٨٩) حكيم بن العزم بن سعد الخفجي أبو تقي بكسر الميم المثناة الكوفي بن علي وأبي هريرة
وعنه أبو إسحق ولا عيش وثقه الجعفي وأخبر له النسائي والبخاري -

(٩٠) حكيم بن عتبة عن علي وعنه الحسن بن الجعيد أخبر له الأمام محمد بن الحسن في مقبول

(٩١) حماد عن إبراهيم الفخري وعنه محمد بن إبان بن صالح هو بن أبي سليمان مسلم
الأشعري أبو اسمعيل الكوفي الفقيه عن أنس وأبي بواثل والثقفى وخلق وعنه ابنه
إسماعيل ومغيرة وأبو حنيفة ومسلم وشعبة وثقه أبو بكر بن عمار قال النسائي ثقة مرجح قال
داود الطائي كان حماد يفتقر في رمضان كل ليلة خمسين إنسانا قال أبو بكر بن أبي
شعبة وعمر بن علي أخبر له البخاري في التعليقات وانفرد له ومسلم والأربعة
مات سنة عشرين ومائة -

(٩٢) حميد بن هلال عن أبي قتادة العدوي وعنه خالد الخداعي هو العدوي

أبو نصر البصري عن أنس وعبد الله بن مغفل وعنه أيوب وأبن عون وجريون
حامد وثقه ابن معين قال ابن المدني له يلقى عندي بأرفاعة قال الذهبي
رواية عنه في مسلم والنسائي قال ابن سعد توفي في ولاية خالد بن عبد الله على العراق

(٩٣) حنان الجعفي عن سويد بن غفلة وعنه قيس بن الربيع الأسدي قلت هذا
تصحيح والصحيح حنش هو بن الحارث بن قيس الكوفي قال في الخلاصة عن أبيه وسعيد
بن غفلة قال أبو حاتم مابأس وقال أبو نعيم حدثنا حنش وكان ثقة -

(٩٤) خزيمة بن إسحاق عن طائوس وعنه محمد بن الحسن أخبر له الست

قال في الخلاصة هو ابن ابي سفيان بن عبد الرحمن بن صفوان بن امية لا موسى
الملك عن طاووس وسالم والقاسم ومجاهد وعنه الثوري ومجلى القطان ووكيع قال
ابن معين ثقة حجة قال ابن سعد مات سنة احدى وخمسين ومائة -

(٨٥) حنظلة بن بابة المجعفي عن عمر بن الخطاب وعنه ابراهيم الفخري لم ارم من سنة
على ضعفه والله اعلم بحقيقة حاله -

(٨٦) حنظلة بن ابي يوسف المجعفي عن القاسم وعنه الامام محمد -

باب الخاء

(٨٧) خارجة مولى ابن هاشم عن عبد الرحمن بن ابي ليلى وعنه ابو مالك
الفتحى مقبول انشاء الله تعالى -

(٨٨) خالد بن عبد الله الواسطي عن عبد الملك بن ابي سليمان وعنه الامام محمد
واخبر له الست هو بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد المزني مولا ابي الهيثم
ابو محمد الواسطي الطحان عن سهيل وجهيد الاعرج وبيان بن بشر وعنه مجلى القطان
وابن مهدي ومسد دو وهب بن بقرية وخلق قال احمد كان ثقة ديناً بلغة انه
اشترى نفسه من الله ثلاث مرات يتصدق بوزن نفسه فضة قبل توفي سنة تسع
وسبعين ومائة وقيل سنة اثنتين وثلاثين ومولده سنة عشر ومائة -

(٨٩) خالد بن عقبة ذكر حاله سليمان بن يسار هو بن عقبة بن ابي معيط الاموي
من سبط الفتح قيل شهد اجناد في الحسك ولم يشهد غير من بني امية قال الحافظ فيه
نظراً لانه صلى عليه سعيد بن العاصي هو كان اموي يدينه قومه المحسنين عليهم السلام
(٩٠) خالد بن عمر عن القاسم ومبايعه عن ابن لهيعة وعنه المنسائي وقال
صالح مات سنة سبع واربعمائة ومائتين -

(٩١) خالد بن ابي عمران عن سليمان بن يسار وعنه ابي جعفر اخبر له مسلم والثوري
وابو داود والنسائي هو القمي ابو عمر التميمي قاضي افرنجية عن ابن عمه مسلم بن
يحيى وعنه عمرو بن الحارث وخالد بن يحيى قال يرحمكم الله لا بأس به قال

ابن يونس كان مفتي اهل مصر والمغرب توفي سنة ثمان وتسع وعشرين ومائة
 (٩٢) خالد بن مهران الحذاء عن حميد بن هلال وعنه اسماعيل بن ابراهيم
 البصري اخرجه له الست هو الجاشعي والقريشي او الخزازي مولا هم ابو المنانيل الحافظ
 عن ابى عثمان النهدي وعبد الله بن شقيق وعجل وانس وحفصه بن سيرين
 وعنه ابن سيرين شيخه وشعبة والحجادان وابن علية وخلق قال ابن سعد ثقة
 لم يكن حذاء بل كان يجلس اليهم فأت سنة احدى واثنين واربعين ومائة
 (٩٣) خزيمة بن ثابت الانصاري ذو الشهادتين شهيد بدر واحد الثمانية و
 ثلاثون حديثا روى عنه ابنه عماره وابراهيم بن سعد بن ابى وقاص قتل مع علي الصفيين
 (٩٤) خفيف عن عجا هد وعنه سلام بن سليم الحنفي قال في الميزان خفيف بن
 عبد الرحمن الجزري الحارثي ابو عون من موالى بنى امية عن سعيد بن جبير وعجا هد
 وعكرمة وعنه زهير وعتاب بن بشير وطائفة ضعفه احمد وقال مرة ليس بقوي
 وقال ابن معين صالح وقال مرة ثقة وقال ابو حاتم تكلّم في سوء حفظه وقال احمد ايضا
 تكلّم في الارجاع وقال ابو زرعة ثقة مات سنة سبع او ثمان وثلثين ومائة
 (٩٥) خلف عن مطروق وعنه محمد الامام اظنه خلف بين ايوب السفاذي بر سعيد
 البلخي احد الاعلام عن معمر واسماعيل وعنه ابو كريب قال بن حبان في الثقات
 كان محبا غاليا مات ثلاث وعشرون ومائتين
 (٩٦) خليف بن الحصين عن ابى نصر وعنه كالا عوف بن صالح اخرجه له الترمذي
 وابوداؤد والنسائي هو ابن حصين بن قيس بن عاصم التميمي المنقري عن جده
 وعلى بن ابى طالب وعنه كالا غر المنقري وثقه النسائي
 (٩٧) خنساء بنت خزام ذكرها عن نافع بن جبير بن مطعم قال في التقريب
 بنت خدام بالخاء المعجمة المكسورة والدليل الملة الانصارية لا وسية نزع ابى جابر محكية ومروقة
 (٩٨) يحيى بن عبد الرحمن الجعفي عنه قيس بن الربيع الاسدي اخرجه له محمد بن
 الحسين ولم يضعه في الثقات اعلم

باب الدال المهملة

(٩٩) داود بن الحصين عن القاسم بن محمد بن ابى بكر الصديق وعنه الامام محمد بن ابي بصير له
الست هو بن الحصين مولى عمر بن عثمان ابوسليمان المدنى عن ابيه وعنه
ابن اسحق وبالك ومحمد بن جعفر بن كثير وثقه ابن معين والنسائى وقال ابن بجان
كان يذهب مذهب الشيعة قال الفلاس مات سنة خمس وثلاثين ومائة -
(١٠٠) داود بن قيس الغزازى عن محمد بن عجلان وعنه الامام محمد بن رجمة الله عليه
له ارقن على تصنيفه -

(١٠١) داود بن ابى هند عن الحسن البصرى وعنه محمد بن ابان بن صالح هو
القشيرى كاهن ابوبكر المصري حدث بالاعلام عن ابن المسيب وابى العالىة وانشعبى و
عاصم الاحول وابى عثمان النهدي وخلق وعنه يحيى بن سعيد قرينه ومعاذة كد لك و
شعبة والثوري وحامد بن سلة وخلق قال ابن المدنى له نحو مائتى حديث وثقة
احمد والعجلي وابو حاتم والنسائى مات سنة تسع وثلاثين ومائة قبل اربعين -

باب الذال المعجمة

(١٠٢) ذر الهمدانى عن سعيد بن جبيرة وعنه ابن عمر بن ذر الهمدانى اخو جله
الست هو بن عبد الله المرومى بضم الميم واسكان الراء وكسر الهاء الحملى فى الكوفى
عن سعيد بن جبيرة وسعيد بن عبد الرحمن بن ذيرى وعنه ابيه حمير ومنصور
والحكم وثقه ابن معين وقال ابو داود كان مرجحات بعد المائة -
(١٠٣) ذويب بن حطلمة الخزازى والد قبيصة بن ذويب شهيد الفخر وبعض
النبي صلى الله عليه وسلم معه محمد بن له اربعة احاديث انفرد له مسلم بحديث
وعنه ابن عياش وغيره -

باب الواو

(١٠٤) راشد بن ابن ابى النجيم وعنه معمر بن راشد بن نجيح الحافى بكسر المهملة
البصرى قال فى الخلاصة عن انس ومعاذة وعنه عبد الوهاب الثقفى وحامد

بن يزيد قال ابن جبان في الثقات ربما أخطأ -

(١٠٥) رافع بن جبيرة بن مطعم روى له من يرى قراءة خلف الأمام وعن الأمام عمن بن الحسن رافع بن جبيرة بن مطعم وهو مشهور ومروى في التبيين (١٠٤) رافع بن غنم عن حفيدة وأخوه له الجماعة هو ابن خلد بن رافع بن عدي الأوسي الصحابي شهد أحد أو ما بعد هالكه ثمانية وسبعون حديثاً ثقة على خمسة وألف ومسلم بثلاثة وعنده رفاعه وبشير بن يسار وسليمان بن يسار وطائوس قال خليفة مات سنة أربع وسبعين -

(١٠٦) الربيع بن صبيح البصري عن يزيد الرقاشي وعنه الأمام محمد بن خالد في الخلا هو بن صبيح بالغمر السري أبو بكر البصري عن الحسن ابن سيرين ومجاهد وعطاء عنه الثوري ووكيع وابن مهدي قال أحمد لا بأس به خرج له البخاري في القراءة والتركيب وابن ماجه (١٠٨) ربيعة بن البربر عن عمر بن الخطاب وعنه محمد بن إبراهيم التيمي - (١٠٩) الركين بن الربيع بن عميلة الفزاري أبو الربيع الكوفي وثقة النسائي -

باب النزاع

(١٠٩) يزيد بن الصلت عن عمر بن الخطاب عنه عروة بن الزبير له إمام من منعه على ضعف (١١٠) الزبير بن عبد الله عن سعيد بن المسيب عنه ما عجل بن إبراهيم بن عبد الله بن عبد الله بن عبد الله (١١١) الزبير بن أبي الخريت عن حكيم وعنه جوير بن حازم قال في الخلاصة هو ابن الخريت بكسر المعجمة والراء المشددة وأخوه ممتنة البصري عن السائب من يزيد وعكومة وعنه جوير بن حازم ومجاهد بن زيد وثقة أحمد وابن معين أخرجه له البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي -

(١١٣) زبارة بن أخو جزيه البصري في قرأته ومسلم والأربعة الكندي ومولاهم أبو عبد الله بن أبي المكي الكوفي شهد الحامية عن علي وابن مسعود وعائشة وطائفة وعنه أبو صالح النخعي وشمس بن مرة ومحمد بن حماد وثقة ابن معين قال خليفة مات ثنتين وثلاثين -

(١١٣) زرين جيش بضم الميم وقم الموحدة واخرة معجزة ابن خاشنة بجمعتهين
بينهما موحدة بعد هاتك الاسدي ابو زبير الكوفي مخضرم عن عس وعثمان وعلى و
العباس وعنه ابراهيم النخعي والمهاك بن عمرو وعاصم بن جهملة وثقه ابن معين
قال خليفة مات سنة اثنتين وثمانين -

(١١٤) خازنة بن اوفى عن سعد بن هشام وعنه قتادة واخر له الست بن اوفى الحرشي
بقبح المماين ابو حبيب البصري قاضيا عن عمران بن حصين والمغيرة بن شعبة وعبد الله
بن سلام وابي هريرة وعنه قتادة وعلى بن زيد بن جدهان وايوب وعوف بن ابي جميلة
وثقه النسائي وابن سعد وقال توفي سنة ثلاث وتسعين -

(١١٥) زكريا بن اسحق المكي البزاز عن عبد الكريم الجزري وعنه الامام محمد واخر
له الست عن عبد بن دينار وعنه وكيع وابو جعفر احمد ورواه بن عباد وجماعة قال ابن
معين كان يروي في الفقه برفقته البخاري ومسلم -

(١١٦) زمعة بن صالح عن عمرو بن دينار وعنه الامام محمد بن الحسن هو الجعدي بقبح النون
المكي اخرج له الترمذي وابن ماجه ويروى عن طائفة من شيوخه عبد الرزاق بن عوف احمد -

(١١٧) زيد بن اسلم الدمشقي مولا ممدني احد الاعلام عن يمينه وابن عس وجابر
عائشة اخرجه له الست وثقه احمد مات سنة ست وثلاثين ومائة -

(١١٨) زيد بن ثابت بن الضحك بن زيد البخاري المدي في كتابه لوجي واحد نجباء
الانصار شهد بيعة الرضوان وقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم وجمع القرآن في عهد
الصديق وولي قسم الغنائم في يرموك له اثنتان وقد عاون حديثنا اتفاقا على خدمته وانفرد
البخاري باربعة وم لم يوافقه روى عنه ابن عمرو واسم يمينه يسار وابنه خارجة
بن زيد وخلق قال يحيى بن سعيد المامات زيد قال ابو هريرة مات خيرا لامة توفي
سنة خمس واربعين وقيل - ثمانين وقيل احدى وخمسين -

(١١٩) زيد بن جبير البكري عنه ابراهيم النخعي ذكره في مضائية ابن مسعود -

(١٢٠) زيد بن خالد الجهمي مرسلا عن ابي جهميم وعنه ياسر بن سعيد اخرجه له الست

له احدى وثمانون حديثا اتفقوا على خمسة وانفرد مسلم بثلاثة وعنده ابن خالد وابن الهيثم
وسعيد بن يسار قال بن البرقي توفي بالمدينة سنة ثمان وسبعين عن خمس وثلاثين سنة
(١٢١) يزيد بن زياد مولى بني هاشم عن عبد الرحمن بن ابى ليلى وعنه خالد بن عبد الله
(١٢٢) يزيد بن مسلم ابو عمر والصنعاني عن سعيد بن جبير وعنه الامام محمد -
(١٢٣) يزيد بن موهب الجهمي عن عمر وعنه يزيد بن ابى زيار وخروج المستاجر سليمان
هاجر فبات النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الطريق نزل الكوفة عن عمر وعثمان
وعلى وحدث يفة وطائفة وعنه حبيب بن ابى ثابت وسليمان بن كهيل ولا عيش و
اسماعيل بن ابى خالد وخلق وثقل بن معين وابن حراش قال لا عيش اذا حدثك زيد
فكانك سمعت من الذي حدثك عند قال ابن سعد توفي بعد الحجاجيم -
(١٢٤) زينب بنت جحش خيرة الجماعة هي الاسديت ام المؤمنين لها احدى عشر
حديثا اتفقوا على حديثين وعنها ابن اخيها محمد بن عبد الله بن جحش وزينب بنت
ابى سلمة قالت عاتشة ما رايت امرأة قط خير في الدين والتقى واصدق حديثا
واوصل للمرحوم منها وكانت اول نساء صلى الله عليه وسلم موتا بعدة وهي اول من وضع
على النعش في الاسلام ماتت سنة عشرين -

باب السنين

(١٢٥) سالم بن عبد الله بن عمر العدوي المديني الفقيه احدى السبعة وقيل الساج
ابو سليمان بن عبد الرحمن وقيل ابو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث قال ابو الزناد عن
ابيه وعن ابى هريرة ورافع بن خديجه وعاتشة وعنها ابنة ابو بكر وعبد الله بن عمر
وحظلة بن ابى سفيان قال بن اسحق كلها الزهري عن سالم عن ابيه وقال مالك
كان يلبس الثوب بدرتين وعن نافع كان ابن عمر يقبل سالما ويقول شيخ يقبل
شيخا وقال البخاري لم يسمع عن عاتشة مات سنة خمس ومائة على الاصح -

(١٢٦) سعد الاعرج هو اصحاب يعلى بن مرة عن عمر وعنه شهاب بن عبد الله الخواري
(١٢٧) سعد بن مالك عنه بيان بن قيس بن حازم اخو جندب بن حازم هو ابن مالك بن

سنان الخدرى بوسعيد بايع تحت الشجرة ثم شهد ما بعد احد وكان من علماء الصحابة
له الف ومائة حديث وسبعون حديثا اتفقوا على ثلاثة واربعين وانقر البخاري بسنة
وعشرين ومسلم بالثنتين وخمسين وعنه طارق بن شهاب ابن المسيب الشيباني نافع
وخلق قال الواقدي مات سنة اربع وسبعين -

(١٢٨) سعد بن ابى وقاص المزهرى المديني شهيد بدر او المشاهد وهو واحد من
المبشرة واخرهم موتا واول من رمى في سبيل الله وفارس الاسلام واحد سنة
الشورى وصدم جيش الاسلام في فتح العراق وجمعه له النبي صلى الله عليه وسلم
ابويه وحرس النبي صلى الله عليه وسلم وكوف الكوفة وطرد الا عجم وافتتح مدائن
فارس وهاجر قبل النبي صلى الله عليه وسلم له مائة حديث وخمسة وعشرون حديثا
اتفقوا عليها وانقر البخاري بخمسة ومسلم ثمانية عشر وعنه بنوه ابراهيم وعامر
وعمر وعجل ومصعب وخلق وكان سابع سبعة في الاسلام مات في قصرة بالعتيق على
عشرة ايام من المدينة وحمل في البقيع في سنة خمس وخمسين وقبل سنة ست
وقيل سبع وخمسين دفن -

(١٢٩) سعد بن هشام بن عامر الانصاري عن ابيه وعائشة وابى هريرة وعنه
خرارقة بن ابى اوفى والحجيد بن هلال وثقة النساء -

(١٣٠) سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن امية بن عبد شمس الاموي
صهابي صغير عن عمر وعثمان وعائشة وعنه ابنه عمرو وعروة وثقة عربية القرآن
على لسانه وكان شريفا كنيها فصيحاً الى الكوفة لعلى وافتتح طبرستان قال البخاري مات
سبع وثمان وخمسين وقال خليفة سنة تسع وخمسين -

(١٣١) سعيد بن ابى عروبة عن قتادة وعنه الامام محمد بن الحسن واخرجه له الست
واسم ابى عروبة مهران الاشكري مولاهم ابو النصر البصري الحافظ العالم عن الحسن والنضر
بن انس حديثا واحدا وابى ليثام ومطروالوراق وخلق وعنه شعبة وابى عليته ويزيد
بن زريع ومحمد بن جعفر وخلق قال احمد قد روى لم يكن له كتاب انما كان يحفظ

وقال ابن معين ثقة من اثبتهم في قتادة وقال أبو حنيفة ثقة قبل أن يختلط وقال وحيد بن
سنة خمس وأربعين ومائة وقال النسائي لم يصح من عمرو بن دينار وزيد بن أسلم والحكم
بن عتبة قال عبد الصمد بن عبد الوارث مات سنة ست وخمسين ومائة.

(١٣٢) سعيد المزي بن أبي عمرو بن عمرو بن عمرو بن أبي حنيفة لعله سعيد بن
عمر بن أبي العيص مولاهم أبو سعد الثقفي الكوفي الأعور ضعيف في التقريب وقال مدلس
مات بعد الأربعين من الخامسة أخرج له البخاري في الأدب المفرد والترمذي وابن ماجه.
(١٣٣) سعيد المقبري أخرج له الجماعة أرسل عن أم سلمة وعن أبيه وإبراهيم
وإبي سعيد وأنس وخلق وعنه عمرو بن شعيب وإيوب بن موسى وعبيد الله بن
عمر والليث وهوا ثبت الناس فيه قال ابن فراس ثقة جليل قال الواقدي اختلط
قبل موته ثلاث سنين قال ابن سعد مات سنة ثلاث وعشرين وقال أبو عبيد سنة
خمس وعشرين ومائة.

(١٣٤) سعيد بن المسيب بن حزن أبي وهب الخزرجي أبو محمد المديني الأعور وابن
علماء التابعين وفردهم وقاض لهم وفقهم عن عمه في السنن الأربعة وإبي بكرة
في ابن ماجه وعلي وعثمان وسعد في البخاري ومسلم وطائفة وعنه الزهري
وصرو بن دينار وقتادة وبكير بن الأشيم ويحيى بن سعيد الأنصاري وخلق قال
ابن عمر هو والله أحد المتقدمين به قال قتادة ما رأيت أعلم بالحلال والحرام منه
وقال أحمد مرسلات سعيد صحاح مات سنة ثلاث وتسعين وأربع.

(١٣٥) سعيد بن معمر عن إبراهيم وعنه هب بن العوام مقبول.

(١٣٦) سعيد بن يوسف الرحبي بفتح الهمزة ابن أوزاعي في الحديث والحمصي في حديثه
بن يسر وعنه أسعيل بن عياش ضعيف ابن معين وأبو داود في مراسيله.

(١٣٧) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري قيل نسب إلى ثور بن عبد مناة
وقيل هو من ثور هذان أبو عبد الله الكوفي أحد أئمة الكرام عن زياد بن علاقة
وحبيب بن أبي ثابت والأسود بن قيس ومحمد بن أبي سليمان ومزيد بن أسلم

خلافت - وعنه الأعمش وابن عجلان من شيوخه وشعبة ومالك من أقرانه
 وابن المبارك ويحيى القطان وابن مهدي وغيل روى عنه عشرون ألفاً قال ابن
 المبارك ما كتبت مني الفضل من سفیان قال العجلي كان لا يسمع شيئاً إلا حفظه قال علي
 بن الفضيل رأيت سفیان ساجداً حول البيت فقطعت سبعة أسابغ قبل أن يرفع
 رأسه قال الثوري إذا رأيت القاري محبباً إلى جيرانه فاعلم أنه مداهن قال الخطيب
 كان الثوري أمماً من أئمة المسلمين وعلماء من اعلام الدين فحفظ على أممته مع
 لا تقاقي والضبط والحفظ والمعرفة والزهد والورع توفي بالبصرة سنة إحدى وستين
 ومائة ومولده سنة سبع وسبعين -

(١٣٨) سفیان بن سلامة عن عبد الله بن مسعود ومنه حماد مقبول عند
 أممنا ولم يرو من منعه والله أعلم -

(١٣٩) سفیان بن عينية بن أبي عمران الهلالي مولى همام أبو محمد لا عور الكوفي
 أحد الأئمة بالإسلام عن عمرو بن دينار والزهرى وزيد بن أسلم وصفوان بن سليم
 وخلق كثير وعنه شعبة ومسلم من شيوخه وابن المبارك من أقرانه وأحمد واسحق
 وابن معين وابن المديني وأمهم قال العجلي هو أثبتهم في الزهرى كان حديثه نحو
 سبعة آلاف حديث وقال ابن عينية سمعت من عمرو بن دينار ما كتب في فوهه و
 قال ابن وهب ما رأيت أعلم بكتاب الله من ابن عينية وقال الشافعي لو لمالك
 وابن عينية لذهب علم الحجاز مات سنة ثمان وتسعين ومائة ومولده سنة سبع ومائة وخمسة
 وست (١٤٠) سلام بن سليمان عن هوير بن عبد الرحمن بن رافع بن خديج وعنه لا مأم
 محمد بن الحسن وأخوه له الست قال في الخلاصة المزني أبو المنذر البصري النحوي
 نزيل الكوفة أحد الأعلام القراء من أبي عاصم وأبي عمرو بن العلاء وثابت ومحمد
 بن واسع وعنه يعقوب بن اسحق الحضرمي وابن عينية وعفان بن مسلم قال ابن
 لا بأس به قيل توفي سنة إحدى وسبعين ومائة -

(١٤١) سلام بن سليم النخعي عن أبي اسحق السبيعي وعنه لا مأم محمد أخوه له الست

مولاهم أبو الأحوص الكوفي الحافظ عن آدم بن علي الأسود بن قيس وزياد بن علاقة وخلق وعنه ابن مهدي وسعد بن منصور ويحيى بن يحيى وهذا بن السري وخلق قال ابن معين ثقة متقن صاحب سنة واتباع حديثه شواربة لألف قال البخاري مات سنة تسع وسبعين أمة (١٧٣) سليمان الفارسي وعنه حكيم بن سعد أخرجه له الست أبو عبد الله بن أبي أسلم له ستون حديثاً اتفاقاً على ثلاثة وألف البخاري بواحد ومسلم بثلاثة أسلم ومقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وشهد الخندق روى عنه أبو عثمان النهدي وشرجيل بن السمط وغيرهما قال النسي عليه الله عليه وسلم سليمان منا أهل البيت إن الله يحب من أحب إلى أربعة علي وأبو ذر وسلمان والمقداد أخرجه الترمذي ابن ماجه قال الحسن كان سلمان أميراً على ثلاثين ألفاً يخطبهم في عبادة بقرش نصفها ويأكل نصفها وكان يأكل من سبعين يدة توفي في خلافة عثمان وقال أبو عبد الله سنة ست وثلاثين عن ثلثمائة وخمسين سنة قال جعفر بن أحمد بن فارس سمعت العباس بن يزيد يقول لمحمد بن النعمان يقول أهل العلم عاش سلمان ثلثمائة وخمسين سنة فاما ما بين محمد بن الحسين سنة فلا يشكون فيه قال أبو نعيم كان من العشرين قبل ادراك موسى بن عيسى بن عريم وأعطى العلم الأول والأخر وقراء الكتابين مات بالمدينة.

(١٧٤) سلمة بن كهيل عن الزعرائ وعنه ابنه يحيى بن سلمة أخرجه له الست هو والحضر أبو يحيى الكوفي رأى ابن عمرو عن جندب وإبي حنيفة وسويد بن غفلة وعنه ابنه يحيى وشعبة وحماد بن سلمة كذا قال في الخلاصة قال ابن المديني له نحو مائتين وخمسين حديثاً وثقة أحمد والعللي زاد فيه تشيع قليل مات سنة إحدى وعشرين ومائة عن أربع وسبعين سنة.

(١٧٥) سليمان التيمي عن أبي عمير وعنه عباد بن العوام أخرجه له الست هو وابن بلال التيمي مولاهم أبو محمد المديني أحد العلماء عن زيد بن أسلم وعبد الله بن دينار وإبي طوالة وعنه ابنه أيوب وابن وهب وسعيد بن أبي مريم وخلق وثقة أحمد وابن معين قال البخاري مات سنة سبع وسبعين ومائة.

(١٣٥) سليمان بن ابى ربيعة هذا الصحيح والصحيح سليمان بن ذريح الباء وهو ابن ربيعة بن يزيد الباهلي وثقه الجعفي وابن سعد وروى الجعفي والكوفي وخزوة ارمينية.

(١٣٦) سليمان بن ابى سليمان الثيباني عن عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد وعنه يعقوب بن ابراهيم واخرج له الست هرا بن ابى سليمان ابو اسحق الكوفي عن عبدالله بن شاذان وابن ابى اوفى وزيد بن حبيش وعنه عاصم الاحول وابو اسحق السبيعي و السفيان وثقه ابن معين وابو حاتم قال عمر بن علي مات سنة ثمان وثلاثين ومائة قيل غير ذلك.

(١٣٧) سليمان بن عبيد عن سعيد بن العاص وعنه ابو اسحق الطبراني مقبل ولم يضعفه احد والله اعلم.

(١٣٨) سليمان بن يسار اخرج له الست مولد ميمونة المدني احد الفقهاء السبعة عن زيد بن ثابت وعائشة وابى هريرة ومولاه ميمونة وارسل عن جماعة وعنه الهكول وقتادة والزهرى وعمر بن الشبيب قال ابو زرعة ثقة مامون وقال ابن سعد كان ثقة عالما رفيقا فقيها كثيرا الحديث وقال لناثى هو احد الاثمة قال الهيثم بن عدي مات سنة مائة وقال خليفة سنة اربع وقال ابن سعد والحقار سنة سبع عن ثلاث وسبعين سنة.

(١٣٩) سماك بن حرب عن عكرمة وعنه اسرائيل بن يونس اخرج له البخاري في جزء القراءة له ومسلم في صحيحه والاربعة هو بن حرب بن اوسن البكري المذاهلي ابو المغيرة الكوفي احد الاعلام التابعين عن جابر بن سمرة والنعمان بن بشير ومعلقة بن واثل ومصعب بن سعد وتميم بن طرفة والشيب وعنه الاعمش وشعبة واسرائيل وزائدة وابو عوانة وخلق قال ابن المديني له نحو مائتي حديث وقال حمد بن محمد ثنا من عبد الملك بن عمر وثقه ابو حاتم وابن معين في رواية ابن ابى خزيمة وابن ابى مريم وقال بوطالب عن احمد مضطرب الحديث قال في الخلاصة عن عكرمة فقط قلت مائة عمل الاضطراب قال ابن قانع مات سنة ثلاث وعشرين ومائة.

(١٥٠) سماك بن الفضل الخولاني البجلي صاحب الفتوى عن مجاهد وعنه شعبة ومعه وثقة النسائي وأخرج له أبو داود والترمذي والنسائي.

(١٥١) سودة بنت جارية امرأة عمرو بن حزم وعنها أبو بكر بن حزم وعمر بن حماد بن جليل مات بعد النخسين.

(١٥٢) سويد بن جبير ما وجدت عند المراجعة ذكر سويد بن جبير لعله خطأ والصواب سعيد بن جبير وقد مر ذكره.

(١٥٣) سويد بن علفة الجعفي عنه إبراهيم بن عبد الله مقبول عند إجمتنا ولم أر من يثبت عليه ضعفه.

(١٥٤) سويد بن غفلة عن علي بن أبي طالب وعنه حنان الجعفي وهو حفيظ كما مر في الحاء وأخرج له الست أبو أمية الكوفي قدم المدينة حين نفذت لا يدها من دفنه صلى الله عليه وسلم وشهد اليرموك عن أبي بكر وعمر وعلي وعثمان وعنه النخعي والشيعة وصدة بن أبي لبابة وثقة يحيى بن معين قال أبو نعيم مات سنة ثمانين وقيل بعد عاشر سنة عن مائة وثلاثين سنة.

(١٥٥) سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة وعنه سفيان بن عيينة وأخرج له أبو داود والنسائي هو بن صالح بن حكيم لا نظاكي أبو سعيد البزاز عن أبي اسامة وابن علي وابن مهدي وعنه أبو داود والنسائي وثقه أبو حاتم.

باب لشين

(١٥٦) شداد بن أوس عنه مكحول وأخرج له الست هو بن أوس بن ثابت بن المنذر بن حرام الأنصاري البخاري أبو علي المدني ابن أخي حسان بن ثابت له خمسون حديثاً انفرد البخاري بمحمد بن يسلم بأخرو عنه انه يخطب ومحمود بن الربيع قال عبادة بن الصامت شداد من الذين أوتي العلم والحلم مات سنة ثمان وخمسين ببית المقدس.

(١٥٧) شريح بن عاتق عن عائشة وعنه القاسم بن مضرة أخرج له البخاري.

في الادب المفرد وافعال العبادلة وسلم في صحيحه ولا ربيعة وهو بن هاني بن يزيد المذحجي
ابو المقدام اليمني نزيل الكوفة من كبار اصحاب علي عن ابيه وعمر وبلال وعنه ائنه
المقدام والشعب والحكم بن عتبة وثقه ابن معين قال ابو حاتم السجستاني قتل
سنة ثمان وسبعين عن مائة سنة واكثر.

(١٥٨) شريك بن عبد الله بن ابي شريك النخعي يوحى الله الكوفي قاضيها و
قاضي الاخوان عن زيار بن علاقة وزيد وسليمان بن كهيل وسماك وخلق وعنه هشيم
وعياض بن العوام وابن المبارك وعلي بن حجر ولوين وامم قال احمد هوفى ابي اسحق
اثبت من زهير وقال ابن معين ثقة يغلط وقال العجلي ثقة قال يعقوب بن سنان
ثقة سئى الحفظ قال الخطيب حدثنا عن ابان بن ثعلب وصباة الراداني وبين
وقائيهما اكثر من مائة سنة قال احمد سنة سبع وسبعين ومائة في الجامع فرد
حديث اخرجه البخاري في تعليقه وسلم في صحيحه ولا ربيعة واخرجه من جابر
عن الشعب وعن الركين وعنه محمد بن الحسن.

(١٥٩) شريك بن ابي نضر عن عكرمة وعنه ابراهيم بن محمد واخرجه له البخاري
ومسلم وابوداؤد والترمذي في الشمايل والنسائي وابن ماجه وشريك بن عبد الله
بن ابي نضر القرشي يوحى الله المديني عن انس وابن السيب وكريب وعنه مالك هو القوي
ومحمد واسماعيل بن جعفر بن ابي كثير وسليمان بن بلال قال ابن سعد ثقة كثير الحديث
وقال النسائي ليس بالقوي قال ابن عدي اذا حدث عن ثقة فلا يأس به قال الواقدي
مات سنة اربعين ومائة.

(١٦٠) شعب بن الحجاج اخرجه جماعة اهل الحديث هو بن الحجاج بن الورد العنكي
مولاهم بوبسطام الحافظ احد ائمة الاسلام الواسطي نزيل البصرة عن معاوية بن
قرية وانس بن سيرين وثابت البناني والحكم وسماك ومن ابي سليمان زيد وزياد
بن علاقة ولا عشم وخلق وعنه ايوب وابن اسحق من شيوخه والنوري وابن المبارك
وابوعامر القدي وعقان بن مسلم ومحمد بن كثير العبدي وابو الوليد سمع منه

ابو سلمة التوزكي في حديثه وكذا القعنبي وخلائق قال ابن المديني له نحو الـ
 حديث وقال احمد ثقة امة واحدة وقال ابن معين امام المتقين وقال للحكم شعبة
 امام الاثمة وقال ابو جحر الذكري ما رأيت اعبدا لله من شعبة لقد عبد الله حتى
 خف جلده على ظهره قال سفيان الثوري مات الحديث بموت شعبة وكان
 احسن الناس حديثا يخطئ فيما لا يضره ولا يعاب عليه يعني في اسماء الرجال وقال
 الهلم ثقة ثبت في الحديث وكان يخطئ في اسماء الرجال قليلا وهو اول من تكلم
 في رجال الحديث قال ابو زيد الهروي ولد سنة ثمانين ومات سنة ستين ومات
 (١١٦) شعبة عن عطاء ابن ابي رباح وعنه سفيان الثوري مقبول روى عنه اثنتان والله اعلم
 (١١٦) شقيق بن سلمة عن عبد الله بن مسعود وعنه محل بن محرز الضبي واخرج له
 الست هو بن سلمة الاسدي ابو واثل لكو في احد سادة التابعين فحضر من عن
 ابى بكر وعمر وعثمان وعلي ومعاذ بن جبل وطائفة وعنه الشعبي وعمر بن مرة وغيره
 بن مقسم ومنصور ويبيد تعلم القرآن في سنتين قال عاصم بن محمد واسمعه
 سب انسنا قاط وقال ابن معين ثقة لا يسئل عن مثله قال خليفة مات بعد
 الجاهل وقال الواقدي في خلافة عمر بن عبد العزيز

(١١٣) شهاب بن عبد الله الحواري ووجدته في الكتاب ما وقف على ترجمته الله علم محله
 (١١٣) شهر بن حوشب خرج له البخاري ومسلم والاربعة هو مولى اسماء بنت يزيد
 بن السكن ابو سعيد الشامي رسل عن تميم الدادعي وسلمان الفارسي وروى عن
 وابن عباس وعائشة وام سلمة وجابر وطائفة وعنه قتادة وثابت والحكم وعاصم بن
 وثقة ابن معين واحمد قال البخاري وجماعة مات سنة مائة

باب الصاد

(١١٥) صالح مولى لتواة عن ابن عباس وعنه ابراهيم بن محمد المديني اخبر له
 ابو داود والترمذي وابن ماجة هؤلاء بنهمان مولى التومة الحميري بنت امية بن
 خلف وصالح بن ابي صالح مولا هاشمية ابو محمد المديني عن عايشة وابى هريرة وابن

عباس وعنه ابن جريح وابن ابى ذئب قبل ان يخوف ومن سمع منه قبل ان يثبط
فهو ثبت قال ابن عدى لا باس برواية القداماء عنه قال ابن عاصم
مات سنة خمس وعشرين ومائة

(١٤٨) صدقة بن يسار عن القاسم بن محمد وعنه ابن عينية واخرجه البخارى فى الادب
المفرد وابوداؤد فى سننه وفى فضائل الانصار له هو الحوزى نزىل مكة عن طائوس
وسعيد بن جبيرة وعنه ابو اسحق وشعبة ومالك والسفيان وثقفا احمد وابن معين قال
ابوداؤد كان جمعة بمكة وجمعة بالمدينة قال ابن سعد توفى فى ول خلافة بنى العباس
(١٤٩) الصغير بن عبد الله واقفه مالك وهو احد اعلام ليس له رواية فى
الكتاب الا انه مذكور عند موافقة لما لك رحمهما الله والله اعلم

(١٥٠) صفوان بن عمرو عن المشيخ عن عثمان بن عفان وعنه اسماعيل بن عياش
خرج له النسائى هو الضبي الحمصي عن ابى المغيرة عبد الله وسنن قال النسائى لا باس به
(١٥١) الصلت بن هارم عن رجل عن ابن عمر وعنه الامام ابو حنيفة يقال
الهلالي ابو هاشم وا ابو هشام الكوفي وثقه ابن معين ^{البحلي} كرهه في تجميل المنفعة
قال فى ميزان الاعتدال قال احمد كوفي ثقة وقال ابن عينية كان اصدق اهل الكوفة
وقال ابن خزيمة عن يحيى ثقة وقال ابو حاتم لا عيب له الا لا رجاء وكذا اكلم فيه
ابوزرعة لا رجاء قلت قد خفت فى مقدم التعليق المختار ان حكمه لا رجاء عليهم
ليس بيب لا نهم من المرجحة المرحومة

(١٥٢) ^{دساق} الضبي بن عبد الله بن ثناء ^{من} عن حماد بن عمار وعنه ابو اسحق بن عمار بن عثمان بن جبلة

باب الضاد

(١٥٣) الضبي بن معبد له هو صبي بن معبد وقد مر ذكره

باب الطاء

(١٥٤) طائوس بن كيسان النخعي بفتح النجدي بفتح النجيم والنون قيل من لا باس
وقيل مولى هذا ان الامام العلم قيل اسمه ذكوان قاله ابن الجوزى عن ابى هريرة

وعائشة وابن عباس وزيد بن ثابت وزيد بن اسرار وتم وجابر
وابن عمر وارسل عن معاذ قال طائوس وركت خمسين من الصحابة وعنه مجاهد
وعمر بن شعيب وجيب بن ابي ثابت والزهرى وابو الزبير وعمر بن دينار
وسليمان الاحول وخلق وقال ابن عباس انى لاطن طائوسا من اهل الجنة وقال
عمر بن دينار ما رأيت مثله وقال ابن جبان حجر اربعين حجة كان منجأب الدعوة
قال ابن القطان مات ستة وست ومائة وقال بعضهم يوم القروية وصل عليه هشام
ابن عبد الملك وثقه ابن معين وغيره واخرجه له الت-

(١٤٦) طلحة بن عمر المكي عن عطاء بن ابي رباح وعنه الامام محمد وهو ابن عمر بن الخطاب
الملكى اخرج له ابن ماجه عن سعيد بن جبير وعنه وكيع وزيد بن المجاز ابو نعيم قال
متروك قال يحيى بن بكر مات سنة اثنتين وخمسين ومائة قلت ما فكره الا حجة -

(١٤٧) طلحة بن المصنف القاسمى عن مجاهد بن الجراح وعنه اسما عيل بن
اسحاق اخرج له الت هو ابن مصنف بن عمرو بن كعب القاسمى بفتح القاف ابو محمد الكوفى
احد العلماء عند الله بن ابى اوفى وانس وذو بن عبد الله وسعيد بن جبير
وابى صالح السمان وعنه ابنه محمد وابو اسحق وزيد بن الحرف والاعمش ومالك
ابن مغول ومعه وشعبة وخلائق قال ابو معشر ما ترك بعده مثله قال ابن دريس
كانوا يسمونه سيد القراء قال العجلي كان ثمانيا يفضل عثمان على على وثقه ابن معين
وابو حاتم قال ابو نعيم مات سنة اثنتى عشرة ومائة كذا فى التهذيب -

باب العين

(١٤٨) عائشة بنت ابى بكر الصديق ام المؤمنين وعنها عمرة اخرج لها
الست لها الثمان ومائتان وعشرة احاديث اتفقوا على مائة واربع وسبعين
وانقر البخارى باربعة وخمسين وسلم ثمانية وسدين وعنها مسروق والاسود
وابن المسيب وعروة واقاسم وخلق وقال هشام بن عروة توفيت سنة سبع

وخمسين ودفنت بالبقيع ولها فضايل لا تحصى -

(١٤٤) عائشة بنت سعد بن مالك عن سعد وعنها اسماعيل بن ميثم اخوه لها البخاري وابوداود والترمذي والنسائي هي لزهرية المدينية عن ابيها وعنها الحكم ابن عتبة وابوب وثقها ابن جابر قال بن سعد توفيت سنة سبع عشرة ومائة -

(١٤٥) عاصم بن سليمان عن انس بن مالك وعنه عباد بن العوام اخرج له الست القمي مولا هو ابو عبد الرحمن البصري الاحول عن انس وعبد الله بن سرجس الشيخ وابي عثمان النهدي وخلق وعنه قتادة وحماة بن زيد وزائدة وثوريك قال ابن المديني له نحو مائة وخمسين حديثا وثقها بن معين وابوزرعة قال حمد ثقة من الحفاظ قال بن سعد مات سنة احدى واربعين ومائة -

(١٤٨) عاصم بن عسر عن قتادة وعنه محمد بن عجلان اخرج له الست هو ابن عسر بن قتادة بن النعمان انصاري لظفر بن بوعسر والمدني عن ابيه وجابر عنه الكبير بن الاشج وزياد بن اسلم وثقها بن معين وابن سعد وقال كان له علم بالسيرة توفي سنة عشرين ومائة وقال ابو عبيد سنة سبع وعشرين وقال الواقدني سنة ثمان وعشرين (١٤٩) عاصم بن كليب الجرمي عن ابيه وعنه محمد بن ابان بن صالح اخرج له البخاري في الجيزة في القراءة ومسلم في صحيحه والاربعة هو ابن شهاب الجرمي الكوفي قال في الخلاصة عن ابيه وابي برة ومحمد بن كعب وعنه عبد الله بن عوف والسفيانان وزائدة وثقها بن معين والنسائي قال خليفة توفي سنة سبع وثلاثين ومائة -

(١٥٠) عاصم بن النخود عن زبر بن جيسر الاسدي وعنه قيس بن الربيع اخرج له الست قال في الخلاصة عاصم بن مهدي وفي التهذيب لم يعرف بابن ابي النخود وقال في الخلاصة مهدي له واه وقيل ابو ه قاله ابن ابي داود والاسدي مولا هو ابو بكر الكوفي احد القراء السبعة عن ابي واثل وابي صالح السمان وهما الطويل وعنه شعبة والحكام والسفيانان وزائدة وابوعوانة وخلق وثقه احمد واهل البيت ويعقوب بن سفيان وابوزرعة وقال الدارقطني في حقه شيء قال خليفة مات

سنة تسع وعشرين ومائة. قرناؤه بأخرو ليس له عندنا غير صد يثين -

(١٨١) عامر بن أبي وائل روى عن أبي بكر بن عياش في عدم ادعاء الزكوة عن اليتيم من ماله وأبو وائل أظنه شقيقاً والله أعلم -

(١٨٢) عامر الشعبي عن حصين بن عبد الرحمن أخو جله السب هو ابن ثور بن حويل الحميري الشعبي أبو عمر والكوفي لا مام العلم ولد است سنين خلت من خلافة عمر روى عنه وعن علي وابن مسعود ولم يسمع منهم وعن أبي هريرة وعائشة وجابر وابن عباس وخلق قال دركت خمس مائة من الصحابة وعنه ابن سيرين ولا يمشي وشعبة وجابر الجعفي وخلق قال أبو عجلان ما رأيت أفقه من الشعبي وقال المجلي مرسل الشعبي صحيح وقال ابن عينة كانت الناس تقول ابن عباس في زمانه والشعب في زمانه قال الشعبي ما كتبت سوداء في بيضاء قال يحيى بن بكير توفي سنة ثلاث ومائة وقيل غير ذلك في تاريخه وفاته -

(١٨٣) عامر بن الشقيق بن حمزة الأسدي عن شقيق بن سلمة وعنه إسرائيل ابن يونس أخو جله أبو داود والترمذي وابن ماجه هو الكوفي عن أبي وائل وعنه إسرائيل قال في التهذيب هو ابن يونس ضعيف ابن معين وقال النسائي ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات -

(١٨٤) عباد بن العوام عن هشام بن حسان وعنه لا مام محمد بن الحسن أخو جله السب هو ابن العوام بن عمر بن عبد الله بن المنذر الكلبي مولا لهم أبو سمل السب عن إبراهيم بن أبي يحيى بن اسحق الحنفى وطائفة وعنه أحمد وأحمد بن منيع وزيادة ابن أيوب وخلق قال أحمد مضطرب عن ابن أبي عروبة وثقه ابن معين وأبو حاتم وقال ابن سعد كان يتشيع مات سنة خمس وثمانين ومائة -

(١٨٥) عباد بن الصامت أخو جله السب هو بن الصامت بن قيس بن اصرم الحنظلي لا نصارى أبو الوليد شهيد العقبتين وبدوا وهو أحد النقباء له مائة واحد ثمانون حديثاً اتفقاً منها على ستة وانقرده البخاري جدي ثمين وكذا مسلم وعنه

ابنه الوليد وعمود بن الربيع وحيد بن تقي و ابو ادريس الخولاني وخلق وكان من
جميع القرن على عهد النبي صلى الله عليه وسلم قاله محمد بن كعب وبعثه عمر الى الشام ليعلم
الناس القرآن والعلم فمات بفلسطين قاله البخاري وقال الواقدي بالرواية سنة اربع وثلاثين -
(١٨٥) عباس بن عبد المطلب اخرج له الست هو بن عبد المطلب بن هاشم بن الفضل
عم النبي صلى الله عليه وسلم له خمسة وثلاثون حديثاً مات سنة اثنين وثلاثين
وقال خليفة سنة اربع قال ابن سعد عن ثمان وثمانين سنة -

(١٨٦) عبد الله بن بطيم بن محمد بن علي الاكبر بن الحنفية وعنه اسرائيل بن يونس
اظنه بن عامر التلعبلي بمثلثة الكوفي عن محمد بن الحنفية وشريح القاضى وعنه ابن
جويهي وشعبة قال احمد ضعيف وقال النسائي ليس بقوى ويكتب حديثه وقال ابن
عدي قد حدث عنه الثقات كذا في التمهيد -

(١٨٧) عبد الحميد بن عمران بن ابي انيس عن ابيه وعنه محمد بن عمر بن واقد
والصحيح هو عبد الحميد بن عبد الله بن عبيد الله بن ابي اويس بن مالك الاصبجي
ابو بكر المدني عن ابيه وابن عجلان ومالك وعنه اخوه اسمعيل ومحمد بن رافع
وثق بن معين وجماعة كذا في الخلاصة واخرج له البخاري ومسلم وابوداؤد والترمذي
والنسائي توفي سنة اثنين ومائتين -

(١٨٨) عبد الرحمن بن الاسود بن يزيد النخعي ابو حفص لفيق عن ابيه وعائشة
وعنه الاعمش وابو اسحق وابو اسحق الشيباني وثقه ابن معين حجتان حجة و
اعمر ثمانين عمرة مات سنة ثمان وتسعين اخرج له الست -

(١٨٩) عبد الرحمن بن الاسود بن عبد يغوث الزمري ابو محمد المدني ولد في حياة
النبي صلى الله عليه وسلم عن ابي بكر وعمر وعنه مروان بن الحكم وصبيد الله بن عبد
بن الخياط قال العجلي ثقة اخرج له البخاري وابوداؤد وابن ماجه -

(١٩٠) عبد الرحمن بن ابي بکر الهنزي بفتح الهنزة واسكان الباء الموحدة وبعد هازع
ثم ياء كذا في شهر مسلم وخط الزهري في جامع الاصول اخرج به البخاري ومسلم

وأبو داود والنسائي والمتمم في وابن ماجه هو مولى نافع بن عبد الحارث
روى اثنا عشر حديثاً عن أبي بكر وأبي وعن عمار في البخاري ومسلم وعنه
أبنة سعيد والشعبة قال البخاري له صحبة وقال أبو داود تابعي.

(١٩٢) عبد الرحمن بن الأصماني عن حماد بن ورهان وعنه سفيان الثوري
قال في الخلاصة عبد الرحمن الأصماني في ابن عبد الله ثم كتب عبد الرحمن بن
عبد الله بن الأصماني الكوفي عن انس وزيد بن وهب وعنه ابن أخيه محمد بن
سليمان وشعبة وثقة ابن معين والنسائي وقال أبو حاتم لا بأس به مات في
ولا يتخالد بن عبد الله على العراق وأخرج له الست.

(١٩٣) عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة وعنه الزهري عنه مالك بن انس
الهاشمي مولا هم أبو داود والمدي في الأعرج أخرج له الست وقال في الخلاصة
الأعرج القاري عن أبي هريرة ومعاوية وأبي سعيد وعنه الزهري وأبو الزبير و
أبو الزناد وخلق وثقة جماعة وقال أبو عبيدة توفي سنة سبع عشرة ومائة بالاسكندرية
(١٩٤) عبد الرحمن بن أبي بكر الصدوق النخعي أبو محمد أسلم قبل الفتح وكان شجاعاً رامياً
له ثمانية أحاديث اتفاقاً على ثلاثة وعنه ابنه عبد الله وأبو عثمان النهدي مات
سنة ثلاث وخمسين قاله ابن سعد وقيل بعد ذلك كذا في التقريب.

(١٩٥) عبد الرحمن بن أبي زياد وأبو زياد كذا في الخلاصة مولى بني هاشم
عن عبد الله بن الحارث وعنه الأعمش وثقة النسائي أخرج له النسائي في نصابه على
(١٩٦) عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه وعنه زيد بن أسلم أخرج
له البخاري في جزء القمرة له ومسلم في صحيحه الأربعة هو ابن أبي سعيد سعد بن
مالك الخدري أبو محمد المديني عن أبيه وأبي حميد وعنه ابنه زهير وسعيد
وثقة النسائي وقال عمرو بن علي مات سنة اثنتي عشرة سنة.

(١٩٧) عبد الرحمن بن أدنية عن عمرو بن عبد الله الهشيم قلت في غير هذا الرواية
ما وجدته عن عمرو وقال في الخلاصة هو ابن أدنية بفتح الهمزة وكسر المعجمة

العبدي الكوفي قاضيها عن ابيه وعنه يحيى بن اسحق وفي التهذيب يحيى بن ابي منصور وثقة ابو داود وقال عمر بن شبة مات سنة خمس وتسعين -

(١٩٨) عبد الرحمن بن اذنية عن ابن عمر وقال جماعة ابن هنيذ وقال الروياني الصواب بن اذهر وقال من ابن عمر وعنه الزهري -

(١٩٩) عبد الرحمن بن عبد الله المسعودي عن ابي جحر الهلالى وعنه محمد واخوه له البخاري في جزء القراءة ولاربعة وقال في الخلاصة عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة المسعودي الكوفي احد الاعلام عن جبيب بن ابي ثابت وعبد الرحمن بن الاشج وجامع بن شداد وخلق وعنه ابن المبارك ويزيد بن نديم وكيع قال احمد ثقة كثير الحديث اختلط في بغداد وقال ابن معين ثقة احاديثه عن الاعشى مقلوبة وقال ابن المديني ثقة يظلم في حاصم بن محمد بن مسلمة بن كهيل وقال ابو حاتم تغيب قبل موته بسنة او سنتين قال سليمان بن حرب مات سنة ستين ومائة -

(٢٠٠) عبد الرحمن بن عبد الله بن عبيد بن عبد الله بن مسعود عن القاسم بن محمد وعنه الامام محمد مقبول عند ائمتنا ولما روى من ضعفه من اهل الحديث والله اعلم -

(٢٠١) عبد الرحمن بن عبد العزيز بن عبد الله بن عمر بن حنيفة عن حكيمة بن حكيم وعنه الامام محمد بن الحسن والصحاح عبد الله بن عثمان بن حنيفة الانصاري اخرج له مسلم عن الزهري وعنه القعنبي وثقة يعقوب بن شيبة وقال ابو حاتم مضطرب الحديث مات سنة اثنتين وستين ومائة -

(٢٠٢) عبد الرحمن بن عوف الزهري احد العشرة المبشرة شهد بدو المشاهدة له خمسة وستون حديثا وله فضائل جملة ومكرمة عامة مات سنة اثنتين وثلاثين وهو ابن خمس وسبعين -

(٢٠٣) عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه وعنه مالك ابن انس اخو جرح له السنن هو ابن القاسم بن محمد بن ابي بكر التيمي ابو محمد المديني الامام من هيب واسلم القاسم وعنه ايوب ويكيرو بن الاشج من قرانه وشبهه مالك وخلق وثقة احمد وابن سعد ابو حاتم

قال جماعة مات سنة ست وعشرين ومائة وقيل سنة احدى وثلاثين ومائة.

(٢٠٧) عبد الرحمن بن قيس الحنفى ابو صالح الكوفى عن على وابن مسعود وعنه بيان ابن بشر وابوعون وثقه ابن معين اخرج له مسلم وابوداؤد والنسائى -

(٢٠٥) عبد الرحمن قيس بن محمد بن الأشعث الكندي الكوفي عن أبيه وعنه
أبو العباس قيل قتلته الحجاج بعد سنة تسعين -

(٤٠٤) عبد الرحمن بن ابى لىلى عن عمر وانه عبد الا على والتغلبى هوان بن لىلى
الا نصارى الاوسى ابو عيسى الكوفى عن عمرو وعاد وبلال وابى ذر ادركه مائة و
عشرين من الصحابة الا نصاريين وعنه ابنه عيسى ومجاهد وعمر بن ميمون الكبر من
ولمخال بن عمرو وخلق قال عبد الله بن الحرث ما ظننت ان النساء ولدن مثله ونظم
ابن معين مات سنة ثلاث وثمانين اخبر له الست -

(٢٠٤) عبد الرحمن بن مروان أبو قيس عن علقمة وعنه أبو اسحق الشيباني أخرجه له الإمام ولم يضعه أحد والله أعلم بحالـه

(٢٠٨) عبد الرحمن بن يزيد بن فليس الخنفي بوبكر الكوفي عن عمه علقمة وسمان وابن مسعود عنه ابنه جهم والشيخ وسلمة بن كهيل وثقمة بن معين قال عمر بن علي مات في الحجاز سنة ثلاث وثلاثين وقيل قبل ذلك -

(٢٠٩) عبد الوحيد بن سليمان عن إسماعيل بن عمار عن أبيه عن حماد بن عيسى عن
أبي علي المؤدري الأشلي عن عبد الله بن عثمان بن خثيم وحشام بن عمرو وعنه علي بن
سعيد بن مسروق وأبو بكر بن أبي شيبة وثقه أبو داود قبل مات سنة سبع وثمانين ومائة
(٢١٠) عبد العزيز بن حليم الحضرمي عن ابن عمر وعنه محمد بن أبان -

(۲۱۵) عبد العزيز بن حليم الحضرمي عن ابن عمر وعنه محمد بن ابان۔

(٢١١) عبد العزيز بن ربيع عن محمد بن الحنفية وعنه اسرائيل بن يونس خرج
به الست قال في الخلاصة منهم اول دفعه الفداء لاسدي ابو عبد الله المكي عن ابن عباس
ابن عمر وارضى وجهه الا انه عمن شيوخه السفيان ان قال علي بن عبد الله الخوشتي
يدنا وثقه احمد وابن حبان فان مات سنة ثلاثين ومائة

(٢١٢) عبد العزيز بن عبد الله بن حمزة بن مسيب صاحب النبي صلى الله عليه وسلم عن الشيخ وعنه اسماعيل بن عياش -

(٢١٣) عبد العزيز بن صهيب التياقي عن انس وشهر وعنه شعبة والحكام وثقة احمد قال ابن قاضي مات سنة ثلاثين ومائة -

(٢١٤) عبد العزيز ذكره في باب المسح على الخفين انه يقول المسافر المقيم في ذلك سواء ميسكان على الخفين ابدا وليس في ذلك وقت خلافا لما لك من اهل المدينة لعله عبد العزيز بن ربيع -

(٢١٥) عبد العزيز بن عبيد الله عن الشيخ وعنه اسماعيل بن عياش المحض اخبر له ابن ماجه قال في الخلاصة هو عبيد الله بن حمزة بن صهيب النخعي عن شهر القاسم ابن عبد الرحمن وعنه اسماعيل بن عياش فقال قال ابن معين قال ابو داود ليس بشيئ وقال ابن معين ضعيف -

(٢١٦) عبد الكريم الحزري عن مجاهد وعنه سفيان الثوري واخرجه له الست هون مالك الاموي ومولاهما يوسف الاموي الحزري النخعي بكسر النجمة الاولى وعظم قرية باليمامة اصله منها عن ابن السيث مقسم وعنه ابن جريح ومالك والسفيان وخلق قال احمد وابن معين ثقة ثبت قال ابن سعد مات ستة عشرة ومائة وفي التمهيد بها سبع وعشرين ومائة -

(٢١٧) عبد الله بن الاسود هو عبيد الله بن ابي الاسود قال في الخلاصة عبيد الله بن محمد بن ابي الاسود البصري ابو بكر الحافظ عن خاله ابن مهدي ومالك وعنه البخاري وابو داود وعثمان بن خزيمة قال ابن معين لا بأس به سمع عن ابي حنيفة وهو صغير قال لزياد مات سنة ثلاث وعشرين ومائتين -

(٢١٨) عبد الله بن بشر عن جيلة بن جمعة وعنه قيس بن الربيع الاسدي اظنه بن بشر الخثعمي ابو عميرة الكاتب لكوني عن ابي زرعة بن عمرو وعنه السفينان وثقة ابن حبان واخرجه له النسائي والبخاري في جوهرة القراءة له -

(٢١٩) عبد الله بن أبي بكر بن حزم عن سعيد بن المسيب وعنه إبراهيم بن محمد المديني هو عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم الأنصاري أبو محمد أخرج له الست عن أبيه وأنس وعبد بن قيس وعنه الزهري وهشام بن عروة والسفيان قال النسائي ثقة ثبت قال بن سعد توفي سنة خمس وثلاثين ومائة.

(٢٢٠) عبد الله بن جعفر بن أبي طالب الهاشمي أبو جعفر بن ذي النجاشين وأول من ولد بالحبيشة المهاجرين واحد الأجواد كان يسمى البحر قال الزبير مات سنة ثمانين.

(٢٢١) عبد الله بن جيب السلمي وهو يكنى بأبي عبد الرحمن عن عبد الله بن مسعود وعنه عطاء بن السائب أخرج له الست قال في الخلاصة هو بن جيب بن ربيعة السلمي أبو عبد الرحمن المقرئ الكوفي عن عمرو وعثمان وعلي وابن مسعود وطائفة وعنه إبراهيم النخعي وسعيد بن جبيرة وعقبة بن مرثد وعاصم بن محمد قال أبو إسحق أقرأ القرآن أربعين سنة قال أبو عبد الله سمعت ثمانين رمضان وثقة النسائي قال ابن قانع مات سنة خمس وثمانين.

(٢٢٢) عبد الله بن دينار مولى ابن عمر أخرج له الست هو ابن دينار العدوي مولاهم أبو عبد الرحمن المدني عن ابن عمر وأنس وسليمان بن يسار وعنه موسى بن عقبة وشعبة والسفيان وثقة أبو حاتم قال بن سعد مات سنة سبع وعشرين ومائة.

(٢٢٣) عبد الله بن رباح عن أبي عمر والشيباني وعنه مصر بن كدام أخرج لأوسم والأربعة هو ابن رباح الأنصاري أبو خالد المدني ثم البصري عن أبي بكر بن عمار وأبي قتادة وأبي هريرة وعنه قتادة وأبو السليل ضريب موثق وثقة العجلي.

(٢٢٤) عبد الله بن زيد الأنصاري عن زيد بن أرقم وعنه إسحاق أخرج له الست هو بن زيد بن عاصم الأنصاري المدني صحابي له أحاديث اتفقاً على ثمانية وألف البخاري بحديث وعنه ابن أخيه جادة بن جيب بن المسيب وأوسع بن جبان قال الواقدي قتل يوم الحرة.

(٢٢٥) عبد الله بن زيد الحطلي عن أبي أيوب الأنصاري وعنه عدي بن

ثابت انصاری لماره وان کان حمصیا فهو ضعیف والله اعلم بحالہ۔

٢٢٢ عبد الله بن سعيد بن عبد العزيز التنوخي عن عطية بن قيس وعنه
الامام محمد بن روى عنه بخير كلام فيه ولم ار من ضعفه.

(٤٨٨) عبد الله بن أبي السفر عن عامر الشامي وعنه سفيان الثوري هو ابن أبي السفر سعيد وثقة احمد وابن معين مات في إمارة مروان بن محمد اخبره البخاري ومسلم وابوداؤد وابن ماجه -

(٢٢٨) عبد الله بن أبي سلمة عن علي بن أبي طالب وعنه عمر بن فرقة أخرجه له مسلم وأبو داود والنسائي هو ابن المأجشون التيمي عن ابن عمر وعائشة وأم سلمة وعنه أبو الزبير وبكير بن الأشيم وثقة النسائي مات سنة ست ومائة.

(٢٢٩) عبد الله بن الضبي عن إبراهيم النخعي وعنه إمام محمد بن علي بن فضال وقبول عندنا منك.

(٢٣٠) عبد الله بن طاووس عن أبيه وعنه سفيان بن عيينة أخرجه له الست قال معمر كان من أعلم الناس بالعربية قال أبو داود ثم والنسائي ثقة قال ابن عينية مات سنة اثنين وثلاثين ومائة.

(٢٨٣) عبد الله بن عباس عن عطاء بن ابي رباح اخبره له السدي (ابو العباس) بن عباس بن عبد المطلب بن هاشم ابن عبد المطلب صلى الله عليه وسلم ورجل الامية وثقها وتروجهان القران روى الفا وستا ثمان وستين حديثا وهو اجمل الناس واروحهم سابقا جملة مات سنة ثمان وستين بالطائف وصلى عليه محمد بن الحنفية قال في الخلاصة ابن عباس سمع من النبي صلى الله عليه وسلم خمسة وعشرين حديثا وباقى حديثه عن الصحابة واتفقوا على قبول مراسيل الصحابة اقول من قال للاصحابه انهم رجال ونحن رجال فتفرقتهم بقبول مراسيل الصحابة وعدم قبول مراسيل التابعين الموثقين تفرق بلاتوا وبل صحح والله اعلم بحقيقة الحال -

(۲۳۲) عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى بن مالك الثقفي عن عمرو بن اشريد وعنه الامام محمد اخرج له البخاري في الادب المفرد ومسلم وابوداؤد والترمذي في

(۲۳۲) عبد الله بن عبد الرحمن بن يعلى بن مالك الثقفي عن عمرو بن اشريد وعنه الامام محمد اخرج له البخاري في الادب المفرد ومسلم وابوداؤد والترمذي في

شماله والنسائي وابن ماجه قال يحيى صالح وروى عنه الثوري وابن المهدى
(٢٣٣) عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي لم يرو عنه ابناء عبيد الله
وعون قال ابن سعد كان ثقة رفيعا فقيها مات سنة اربع وسبعين -

(٢٣٤) عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي له الف وستمائة حديث و
ثلاثون حديثا كان اما ماضيا واسع العلم وله فضايل حجة مات سنة اربع
وسبعين الخلافة كانت مرغوبة عند الناس وهو يرغب عنهما -

(٢٣٥) عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عبد الله بن عمر بن نافع
وعنه الامام محمد قال يعقوب بن شيبة صدوق ثقة في حديثه اضطراب وضعف
النسائي وقال ابن عدي لا بأس به توفي سنة احدى وسبعين ومائة -

(٢٣٦) عبد الله بن عون عن ابن سيرين اظنه ابن عون بالنون -

(٢٣٧) عبد الله بن عون اخبر له الست هو ابن عون بن ارطان المزني مولا
البصري قال ابن مهدي ما احدا علم باسنة في اريق من ابن عون قال روى
عبادة ما رأيت احدا من مات سنة احدى وخمسين ومائة -

(٢٣٨) عبد الله بن الفضل عن نافع وعنه مالك بن انس اخبر له الست
وهو ابن الفضل بن العباس بن ربيعة بن الحرث الهاشمي المدني عن انس و
الى سلمة وعنه موسى بن عتبة وثقه ابو حاتم -

(٢٣٩) عبد الله بن كثير عن ابي المنهال وعنه ابن ابي نعيم اخبر له الست
وهو احد الاثمة السبعة الثقات ابن المديني والنسائي مات سنة عشرين
ومائة عن خمس وسبعين -

(٢٤٠) عبد الله بن كنانة اخبر له النسائي عن ابيه قال في الخلاصة
والصواب الحق بن عبد الله بن كنانة عن ابيه عن ابن عباس -

(٢٤١) عبد الله بن لهيعة عن عبيد الله بن ابي جعفر وعنه سفيان الثوري
اخبر له مسلم وابوداؤد والترمذي وابن ماجه ابو عبد الرحمن المصري قاضيا

وعالمها وسند ما قال احمد احدثت كتبه وهو صحيح الكتاب ومن كتب عند قديما فسماعه
صحيح هذا هو الانصاف مات سنة اربع وسبعين ومائة -

(٢٣٢) عبد الله بن مالك عن عمر بن الخطاب وعنه ابواسحاق الهمداني اخبره له
ابوداؤد والترمذي وثقه ابن حبان -

(٢٣٣) عبد الله بن المبارك اخبره له الست هو بن المبارك بن الواحظي بن مولى
ابوعبد الرحمن الحارثي احد الاثمة لا اعلام وشيوخ الاسلام عن حميد واسماعيل بن
ابن خالد وحسين المعلم وسليمان التيمي وعاصم الاحول وهشام بن عروة وخلف وعنه
السفيان كان من شيوخه ومعتمر وبقية وابن مدي وسعيد بن منصور وخلائق قال
ابن المبارك كتبت عن اربعة آلاف شيوخ فرويت عن الف قال ابن عيينة ابن
المبارك عالم المشرق والمغرب وابنه ما وقال شعبة ما قدم علينا مثله وقال ابو اسحق
القرظي بن المبارك امام وقال ابن معين ثقة صحيح الحديث مات سنة احدى وثلاثين ومائة
(٢٣٤) عبد الله بن محرز عن معاوية بن قرة وعنه الامام محمد هو محرز المصلي بن
اخبره له ابن ماجه هو قاض الجزيرة يروي عنه عبد الرزاق وبقية قال البخاري منكر
الحديث وذكره ابن حبان في من اسمه عبيد الله قلت لا يلتفت الى ما حكمه البخاري
مع رواية الثقات عنه -

(٢٣٥) عبد الله بن مسعود الهذلي ابو عبد الرحمن الكوفي هذا سابقين الاولين و
وصاحبنا لنصلين شهد بدرا والمشاهد وروى ثمانية حديث وثمانية واربعين حديثا
مات بالمدينة سنة اثنتين وثلاثين عن مضع وستين سنة -

(٢٣٦) عبد الله بن يزيد مولى الاسود بن سفيان عن ابى سلمة وعنه مالك بن انس
اخبره له الست هو الحارثي ومولى الاسود المديني ابو عبد الرحمن المقرئ عن عروة وابى سلمة
وعنه يحيى بن ابى كثير ومالك وثقه احمد وابن معين مات سنة ثمان واربعين ومائة -

(٢٣٧) عبد الله بن يزيد الانصاري عن ابى ايوب الانصاري وعنه علي بن ثابت
الانصاري اظن انه لم يزل الانصاري له صحبة والله اعلم بحقيقة الحال -

(٢٣٨) عبد الملك بن أبي سليمان الوهمي بن ميسرة الكوفي عن انس وسعيد بن جبير وعنه شعبة والسفيانان وخلق وثقبا بن معين والنسائي قال الترمذي وهو ثقة ما مومن عند أهل الحديث لا نعلم احدا تكلم فيه بخبر شعبة من اجل هذا الحديث قال الهيثم بن عدي مات سنة خمس واربعين ومائة.

(٢٣٩) عبد الملك بن عمير عن سعيد بن صبيح وعنه ابو حنيفة اخرج له الست ابو عمير الكوفي عن جرير وجندب الجعفيين وام عطية وخلق وعنه شهر بن حوشب وسليمان التيمي والسفيانان قال ابن المديني له نحو مائتي حديث وقال العجلي ثقة وقال النسائي ليس به بأس وقال ابن معين اختلط قيل مات سنة ست وثلاثين ومائة وقد جاز المائة.

(٢٤٠) عبد الملك بن قيس عن ابراهيم الضمى وعنه ابو مالك النخعي اظنه عبد الملك ابن حمرو بن قيس الانصاري المديني اخرج له النسائي وثقبا بن جبان وفي نسخة عبد الملك بن ميسرة هو سياتي.

(٢٤١) عبد الملك بن ميسرة عن طاؤس وعنه مسعر بن كدام اخرج له الست ابو زيد الهلالي الكوفي وثقه ابو حاتم.

(٢٤٢) عبد الوهاب بن عبد الحميد الثقفي اخرج له الست هو ابن عبد الحميد ابن الصلت بن عبد الله بن الحكم بن ابي العاص الثقفي ابو محمد البصري احدا لائمة مات سنة اربع وتسعين ومائة.

(٢٤٣) عبيد الله بن ابي جعفر عن نافع اخرج له الست هو الكنا في مولا هم ابو بكر المصري الفقيه احدا لعلام و ثقبا ابو حاتم وقد اثنى عليه لائمة مات سنة ست وثلاثين ومائة.

(٢٤٤) عبيد الله بن القطيب عن جابر بن سمرة وعنه مسعر بن كدام اخرج له البخاري في رفع اليد بن له ومسلم في صحيحه والاربعة كوفي وعن ام سلمة ايضا وعنه عبد العزيز ايضا وثقه ابن معين.

(٢٥٥) عبيد الله بن عوزة آخره زاي عن الشيخ آخره له البخاري أيضاً وعنه أبو نعيم

(٢٥٦) عبيد بن أبي لبابة عن ابن عمر وعنه سفیان بن عيينة مقبول

انشاء الله تعالى ولم أقف عليه -

(٢٥٧) عبيدة السلماني عنه مسهر وابن عمر آخره له الست مات الشيخ صلى الله

عليه وسلم وهو في الطريق عن علي وابن مسعود وعنه الشيخ والنخعي وابن سيرين

قال ابن عيينة كان يوازي شريحاً في القضاء والعلم قال أبو مسهر مات سنة

اثنتين وسبعين وقال الترمذي سنة ثلاث -

(٢٥٨) عتبة بن تميم التميمي عن علي بن أبي طلحة وعنه إسماعيل بن عمار في المحصى

مقبول ولم يضعه أحد من المحدثين -

(٢٥٩) عثمان بن الأسود المكي عن عطاء بن أبي رباح وعنه عبد الله بن المبارك

آخره له الست هو بن الأسود بن موسى الجمحي مولا هم المكي عن سعيد بن جبيرة و

طاووس وابن أبي مليكة وعطاء ومجاهد ونافع وعنه الثوري وحي القطان والفضل بن

موسى وابوعاصم وخلق وقال ابن المديني له نحو عشرين حديثاً سألت القطان

عنه فقال ثقة ثبت نقل الواقدي مات سنة خمس ومائة -

(٢٦٠) عثمان بن أبي العاص عن محمد بن سيرين هو الشافعي أبو عبد الله عامل بطائف

والبحرين وعمان آخره له مسلم والأربعة له تسعة وعشرون حديثاً وعنه ابن السيب

ونافع بن جبيرة وابن سيرين وموسى بن طلحة نزيل البصرة قال الحسن البصري ما رأيت

أحدًا أفضل منه قال محمد بن عثمان الشافعي مات سنة إحدى وخمسين -

(٢٦١) عثمان بن عفان بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي أبو عمر والمديني

ذو النورين ومهاجر الهجرتين أمير المؤمنين مجتهد في العشرة له مائة وستة و

اربعون حديثاً وله فضائل جمّة وعبادات شائعة استشهد في سابع ذي الحجة يوم الجمعة

سنة خمس وثلاثين كذا في التمدد وبوقيل غير ذلك -

(٢٦٢) عثمان أبو القطان عن داود بن أبي عمر وعنه أبو مالك النخعي -

(٢٤٣) عثمان بن المغيرة عن عرقة بن مسعود عن كدام وثقه ابن معين قال في المصنفين
 (٢٤٤) عدي بن ثابت الانصاري عن عبد الله بن يزيد الانصاري وعنه قيس بن
 الربيع اخبرني عن ثابت الانصاري الكوفي عن ابيه وجده كاهن عبد الله بن يزيد
 الخطمي وعنه الاعمش ومسلم ويحيى بن سعيد الانصاري وزيد بن ابي اسية وثقه جماعة و
 قال ابو حاتم صدوق امام مسجد الشيعة وقال احمد والبخاري والنسائي ثقة مات سنة ست
 عشرة ومائة قاله ابن قانع -

(٢٤٥) عرقة بن ابي عبد الله النخعي او السلمي هو مقبول كذا في الترمذي وهو بن ابي عبد الله صحابي -
 (٢٤٦) عروة بن الزبير بن العوام الاسدي ابو عبد الله المدني احد الفقهاء السبعة واحد
 علماء التابعين عن ابيه واهله عاتكة وعلي وعبد بن سلمة وابي هريرة وعنه اولاده
 عثمان وعبد الله وهشام ويحيى وعمر وسليمان بن يسار وابي مليكة وخرافق وقال ابن
 سعد ثقة كثير الحديث فقيه عالم ثبت ما من وقال البخاري لم يدخل نفسه في شيء من الفتن
 وقال الزهري كان يتالف الناس على حديثه قال عروة ما مات عاتكة حتى تركتها قبل ذلك
 بثلاث سنين حتى قال لو مات اليوم ما دمت على حديثه عندنا الا وقد وعيته وقال الزهري
 عروة بخولا تكلم به الدلاء قال ابن شوزب كان يقول كل ليلة ربيع القرآن ومات وهو صائم
 ولم يمت تسع وعشرين باربعه مصعب قال ابن المديني مات سنة ثنتين وتسعين وقال خنيفة
 ثلاث وقال ابن سعد سنة اربع وقال يحيى بن بكير سنة خمس قلت قيل عروة عن ابيه مرسل
 (٢٤٧) عروة البارقي وقال ابن الجعد ويقال سماه عياض البارقي بالوحدة
 والفاق سكن الكوفة صحابي وهو اول قاض بها اخبرنا الجماعة -

(٢٤٨) عروة بن عبد الرحمن عن ابن عمر وعنه مسعود بن كدام اظنه عزرة بن
 عبد الرحمن بن ذرارة المحراني الكوفي الا عوراه رسل عن عاتكة وذلك في النسائي و
 روى عن حميد الحميري وابي الشعثاء وعنه قتادة بن دعامة وعنه اهل احوال وسليمان بن يحيى
 وثقه ابن معين واخبرني سلمة بن ابي عبد الله والنسائي
 (٢٤٩) عريس بن عرقوب عنه محمد بن سيرين روى عنه امام جليل واختار

برواية ائمتنا ولم ادر من ضعفه من اهل الحديث والله اعلم-

(٢٤٢) عطاء بن ابي رباح عنه عبد الملك بن ابي سليمان اخبره له المست هو ابن ابي رباح القرشي مولاهم ابو محمد الجندی اليماني نزيل مكة واحد الفقهاء والا ئمة عن عثمان وعتاب بن مسيد وحبيب بن ابي ثابت وجعفر بن محمد وجبر بن حازم وابن جريح وخلق قال ابن سعد كان ثقة عالما كثيرا الحديث انتهت اليه الفتوى بمكة وقال ابو حنيفة ما لقيت افضل من عطاء وقال ابن عباس وقد سئل عن شئ يا اهل مكة يجمعون علي وعنده كم عطاء بن رباح وقيل انه حج اكثر من سبعين حجة قال حماد بن مسلمة حججت سنة مات عطاء سنة اربع عشرة ومائة-

(٢٤٣) عريق بن درهم عن جلة بن سميد وعنه الامام محمد قال الحاكمي ليس بالعين واختاره ائمتنا في مقبول والله اعلم-

(٢٤٤) عطاء بن السائب عن عبد الله بن حبيب السلم وهو يكنى ابا عبد الرحمن وعنه يعقوب بن ابراهيم اخبره له البخاري ولا دبعة هو الثقفي ابو محمد الكوفي احد الا ئمة عن انس وابن ابي اوفى وعمر بن حريث وعن ذر الرقي وخلق وعنه شعبة والسفيان والحجازان وصفي النطكان قال ابن مهدي كان يفتي كل ليلة و اختلط عطاء فسمع منه شعبة في الاختلاط احد يثين وجبر بن عبد الحميد وعبد الواحد بن زيد وابو عوانة ومهزيه وخالد بن عبد الله وثقة احمد والنسائي واللعلي وقال ابن معين جميع من روى عن عطاء في الاختلاط الا شعبة وسفيان قال ابن عرس واختلاط في اخر عمره قال ابن سعد مات سنة ست وثلاثين ومائة-

(٢٤٥) عطاء بن قيس عن ابي هريرة وعنه ايوب بن موسى ثقة ولم اقف من طبعه من ثين والله اعلم-

(٢٤٦) عطاء بن ابي المخزومة هذا سهو والصحيح عن عطاء بن محمد ومرة كان لا يؤذن لرسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث-

(٢٤٧) عطاء بن ابي مروان عن ابيه وعنه سفيان الثوري اخبره له النسائي

هو الأسلمي بوصف المدني ثم الكوفي عن أبيه وعنه موسى بن عقبة وسعد وثقة
أحمد وابن معين مات في خلافة السفاح -

(٢٤٧) عطاء بن مسلم الخفاف عن العلاء بن السيب وعنه الثقة من أصحابنا
أخرج له الترمذي في الشمايل والنسائي هو أبو محمد الكوفي ثم الحلبي عن الأعمش
ومحمد بن سوقة وعنه ابن المبارك وأبو توبة وحشام بن عمار قال ابن معين ثقة
وفي رواية ليس به بأس حديثه منكرو وضعفه أبو داود مات سنة تسعين و
مائة وأبو توبة هو الربيع بن نافع -

(٢٤٨) عطاء المخزساني عن سعيد بن المسيب وعنه إمام مالك بن أنس أخرج له
مسلم ولا أربعة هرون بن أبي مسلم مولى المهدي بن أبي حنيفة أبو يوب الخراساني
نزيل الشام واحد لا علام عن أبي الدرداء ومعاذ بن عباس مرسل وروى عن
يحيى بن يعمر ونافع وعكرمة وعنه ابن جرير ولا وراعي ومالك وشعبة وحماد بن سلمة
وثقة ابن معين وأبو حاتم قال ابن عثمة كان سنة خمس ثلاثين ومائة عن خمس ثمانين سنة
(٢٤٩) عطاء بن خالد المخزومي المدني عن نافع وعنه إمام محمد أخرج له البخاري
في الأدب المفرد وأبو داود في القدر له والترمذي في جامع والنسائي في سنته هو
ابن خالد بن عبد الله بن العاص المخزومي أبو صفوان المدني عن زيد بن أسلم
أيضا وعنه الوليد بن مسلم وأدم بن إياس قال ابن عدي لم أجد يثبه بأسا وقال
أبو داود ثقة واختلف كلام النسائي فيه -

(٢٥٠) عطية بن قيس الكلبي عن رجل عن حكم أو مولى الحكم وعنه عبد الله بن سعيد
بن عبد العزيز التنوخي أخرج له البخاري تعليقا ومسلم ولا أربعة هو الكلبي والكوفي
أبو يحيى الحمصي المقرئ عن أبي الدرداء مرسل وعنه معاوية والنعمان بن بشير وعنه
ابن سعد وعبد الواحد بن قيس قال أبو حاتم صالح الحديث قال أبو صهر توفى سنة
عشر ومائة قال ابنه مات سنة إحدى وعشرين ومائة -

(٢٥١) عكرمة مولى بن عباس عن الركيين أخرج له الست هو البربري أبو عبد الله

أحد الأئمة لإعلام عن مولاه وعن عائشة وأبي هريرة وأبي قتادة ومعاوية وخلق
وعند الشيخ وإبراهيم الفخري وأبو الشعثاء من أقرانه وعمر بن دينار وقيس بن أبله وإبراهيم
وخلق قال الشيخ ما نقلني أحد أعلم بكتاب الله من علمه بغيره من البدعة قال
الحجلى ثقة برى ما يرويه الناس به وثقة أحمد وابن معين وأبو حاتم والنسائي وابن
القدامة إمام إمام السخيتاني قال مصعب مات سنة خمس ومائة.

(٢٨١) الطلاء بن المسيب عن حبيب بن أبي ثابت وعنه عطاء بن مسلم الخفاف قال
في الميزان أخرجه النسائي والترمذي هو الكوفي صدوق ثقة مشهور وقال بعض
العلماء كان بهم كثير وهذا قول لا يعبأ به فان يحيى قال ثقة ما مودع وقال
أبو حاتم صالح الحديث.

(٢٨٢) صلاح بن عمار بن عمرو وعنه سلام بن سليم أخرجه أبو داود قال في الخلاصة
يكسر له ابن عمرو عن ابن عمرو وعنه أشعث بن سليم وثقة ابن حبان.

(٢٨٣) علي بن ربيعة الوالبي عن علي بن أبي طالب وعنه سعيد بن عامر بن عباس
الطائي أخرجه الست هو ابن ربيعة بن فضالة الوالبي أبو الغيرة الكوفي عن سلمان
أيضا وعنه الحكم وأبو إسحق موقوف قال في التهذيب وثقة ابن معين والنسائي وله
فرد حديث في البخاري ومسلم.

(٢٨٤) علي بن أبي طالب عنه علي بن ربيعة الوالبي وغيرهم هو ابن أبي طالب
عبد مناف بن عبد المطلب بن هاشم وأمه فاطمة بن أسد له خمسائة حديث
وسنة وثمانيون حديثا روى عنه أولاده وكلا حنف وأما استشهاده ليلة الجمعة
الأحدى وعشرين رمضان سنة أربعين.

(٢٨٥) علي بن أبي طلحة عن ليث بن مالك وعنه عتبة بن ربيعة التميمي عن حماد بن سلمة
وأبو داود والنسائي وابن ماجه هو بن أبي طلحة مسلم الهاشمي مولاهم أبو الحسن الجعفي ثم
الحسين عن ابن عباس مرسلان عن مجاهد والقاسم وعنه ثور بن يزيد ومروان الثوري
قال النسائي ليس به بأس له في مسلم حديث مات سنة ثلاث وأربعين ومائة.

(٢٨٤) علي بن الحزض عن ابراهيم النخعي عنه الامام محمد بن همام بن عمار بن مقبل انشاء الله تعالى -
(٢٨٥) علي بن محمد النخعي عن ابراهيم النخعي عنه الامام محمد بن همام بن مقبل واظنه
ومن قبله احدا والله اعلم -

(٢٨٨) علي بن مديونة عن طاووس ومنه موسى بن ابي عمير المحمدي لم يجر
وله يضعف فهو مقبول -

(٢٨٩) علقمة بن قيس عن ابن مسعود وعنه ابي قيس عبد الرحمن بن مروان
اخرجه الرست هون بن قيس بن عبد الله بن علقمة النخعي ابو شبل الكوفي احد الاعلام
مختص من ابي بكر وعمر وعثمان وعلي وابن مسعود وحذيفة وطائفة وعنه
ابراهيم النخعي والشعبة وسلمة بن كهيل وخلق قال ابن المديني اعلم الناس
بابين مسعود وعلقمة ولا سود قال ابن سعد مات سنة اثنتين وستين قيل
احدى وستين عن تسعين -

(٢٩٠) علقمة بن وائل الحضرمي عن ابيه وسنه ابراهيم النخعي اخرجه له البخاري
في رفع اليد بن له ومسلم والاربعة هون بن وائل بن حجر الكندي الكوفي عن
المغيرة ايضا وعنه اخوه عبد الجبار وسماك بن حرب وثقبة بن جابر -

(٢٩١) عمر بن بشير ابو هاني عن عامر الشعبي وعنه محمد بن الحسن وقد كتني ابو عمار
قال في الميزان عمر بن بشير ابو هاني عن الشعبي عن عدي بن ابي حاتم حديث لا
تسا فر المرأة فوقي ثلث قال احمد صالح الحديث وقال بن معين ضعيف -

(٢٩٢) عمر بن الحارث بن ابي ضرار عن عمرو بن الخطاب وعنه رجل بطريق
الجراح بن اوطاة مقبول عندنا والله اعلم -

(٢٩٣) عمرو بن الخطاب بن فضال العدوي ابو حفص لم يدر في حديثه الصواب
ثاني الخلفاء الراشدين اول من صلى ميلا المؤمنين له خمسائة وتسعة وثلاثون
حديثا استشهد في اخر سنة ثلاث وعشرين ودفن في اول سنة اربع وعشرين وهو
ابن ثلاث وستين وصلى عليه صليب ودفن في الحجرة النبوية ومناقبه جملة -

(٢٩٣) عمر بن ذر الهذلي عن ابيه وعنه الامام محمد بن الحسن الشيباني اخبر
 له البخاري وابوداود والترمذي والنسائي وابن ماجه في التفسير له هو بن ذر بن
 عبد الله المرهبي بضم الميم ابو ذر الكوفي قال في الخلاصة عن ابيه وسعيد بن جبير
 وعنه وكيع وابن مهدي وابو نعيم وخلق قال ابن المديني له نحو ثلاثين حديثا وقال العجلي
 كان ثقة بليغا قال ابو داود وكان راسا في الائمة مات سنة ثلاث وخمسين ومائة -

(٢٩٥) عمر بن ابى سعيد التميمي اظنه هو عمر بن سعيد النخعي الصفيي سياتي ذكره والله اعلم
 (٢٩٦) عمر بن شقيق عن شقيق بن سلمة وعنه اسباط بن موسى وثقة ابن جابر
 (٢٩٧) عمر بن عامر عن حماد عن ابراهيم وعنه جابر بن العوام اخبر له مسلم
 والنسائي وقال في الخلاصة هو بن عامر السلمي ابو حفص البصري القاضي عن قتادة
 وعنه جابر بن العوام ويحيى بن عمار قال ابن المديني صالح وضعفه ابو داود
 والنسائي ولكن قال السخري منصور بن يحيى بن معين ليس به بأس
 وكذلك عن احمد بن ابي يحيى عن يحيى بن معين وقال ثقة كان في التهذيب
 وقال ابو زرعة مات وهو ساجد قال ابن حبان سنة
 خمس وثلاثين ومائة -

(٢٩٨) عمر بن عبد الرحمن بن عوف عن عطية بن ابي رباح وعنه اسحق بن
 حازم اخبر له مسلم والترمذي والنسائي قال في الخلاصة بضم اوله وفتح المهملة
 اخره نون السهمي ابو حفص المقرئ عن ابيه وصفيته بلسان شيبه وعنه ابن جرير
 والسيان وثقة ابن حبان وضعفه الزهري -

(٢٩٩) عمر بن عثمان عن نافع بن جبير بن مطعم صدوق ولي قضاء البصرة -
 (٣٠٠) عمر بن محمد بن زيد بن موسى بن سعد بن زيد بن ثابت عن جده وعنه ائمة قيس

(٣٠١) عمر بن مسلم الجعفي عن المسيب بن رافع الكاهلي وعنه محمد بن ابان بن صالح -

(٣٠٢) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن ابي انعاص بن ربيعة بن
 عبد شمس الاموي ابو حفص الحافظ امير المؤمنين عن اسن وشبهه الله بن جعفر

وابن المسيب وعنه ايوب وحيد والزهرى وخلق وقال يعقوب بن مهران ما كانت العلماء عند عمر الا تلامذة قوله في سنة تسع وتسعين ومات سنة احدى ومائة قال هشام بن حسان لما جاء لقي عمر قال الحسن مات خيرا للناس رضوا الله عنه -

(م ٨٨) عمار بن عمار بن عبد الرحمن بن يزيد عن عبد الله بن مسعود وعنه الاشعث وثقة النساء واخرج له الست توفى في خلافة سليمان بن عبد الملك -

(م ٨٩) عمران بن ابي الجعد عن الاسود بن يزيد وعنه حكيم بن جبير بن عبد مقبول (م ٩٠) عمران بن ظبيان عن حكيم بن سعدا وعنه سفیان الثوري الخزازي البخاري في الادب المفرد والنسائي هو ابن ظبيان الخفيف الكوفي قال في الخلاصة عن عدي بن ثابت وعنه السفياكان قال البخاري في حديثه نظر وفي التهذيب قال ابو حاتم يكتب حديثه وذكره ابن حبان في الثقات -

(م ٩١) عمار بن سعيد الخفي اخرج له البخاري ومسلم وابوداؤد والنسائي في الهند على له وابن ماجة هو بن سعيد الخفي اصبهاني ابو يحيى الكوفي عن علي وابن مسعود وعنه الشيخ وابوصحين قال ابن حبان ثقة مات سنة سبع ومائة وقال ابن سعد خمس عشرة ومائة -

(م ٩٢) عمرو بن الثريد عن ابيه الثريد بن مرثد وعنه عبد الله بن عبد الرحمن بن ابي بن مالك الثقفي اخطه هو بن الشريد بن سويد وهذا من تصحيح كتاب والله اعلم -

(م ٩٣) عمرو بن دينار عن نافع وعنه سفیان بن عيينة اخرج له الست هو بن دينار الجهمي مولا هم ابو محمد المكي لا اقرم احدا لا اعلام عن العباولة وكريب ومجا هذا وخلق وعنه قتادة وابوب وشعبة والسفيانان والحامدان وخلق قال ابن السني له خمسائة حديث قال مسعر كان ثقة ثقة قال الواقدي مات سنة خمس عشرة ومائة قال ابن عيينة في احوال سنة ست عشرة -

(م ٩٤) عمرو بن شرجيل عن عبد الله بن مسعود وعنه الشيخ اخرج له البخاري ومسلم وابوداؤد والترمذي النسائي هو بن شرجيل الحمصي ابو ميمرة الكوفي في الخلاصة (م ٩٥) عمرو

وعلى وعنه ابو واثل والقاسم بن مخمرة مات قديماً.

(١٥١) عمر بن الشريدا خور له البخاري ومسلم وابوداؤد والترمذي في الشماثل والنسائي وابن ماجه هوين الشريد بن سويد الثقفي ابو الوليد الطائفي عن ابيه وابي رافع وعنه ابراهيم بن ميسرة وبكير بن الاشج وثقة الجلي.

(١٥٢) عمرو بن مرة بن عبد الله بن طاسق بن حارث الحمداني المولدي الجلي بقهر الحمير والميمما بن عبد الله لا عسى الكوفي احد الاعلام عن عبد الله بن ابي اوفى وابي واثل وابن المسيب وفاق وعنه ابنه عبد الله وابو اسحق ومنصور وخلق وثقه ابن معين وقال ابن المديني له نحو مائتي حديث وقال ابو حاتم ثقته يري لا يحاء قال ابو نعيم مات سنة ست عشرة ومائة.

(١٥٣) عمرو بن ابي المقداد عن سعيد بن جبير وعنه الامام محمد مقبول والله اعلم (١٥٤) عمرو بن المهاجر عن عمرو بن عبد العزيز وعنه اسماعيل بن عياش المجاصي البخاري في رفع اليد له وابوداؤد وابن ماجه هوين مهاجرين ابي مسلم الانصاري مولاهما ابو عبيد الله بن عيسى عن ابيه وكان على شرطة عمرو بن عبد العزيز وعنه عبد الله بن العلاء بن زيبر وثقه ابن معين قال ابن سعد مات تسع وثلاثين ومائة.

(١٥٥) عمرو بن ميمون عن عمرو بن الخطاب وعنه ابراهيم الضحى اخبر له البخاري هوين ميمون الكوفي عن عمرو وعنه ادراك وعنه الضحى وسعيد بن جبير وابو اسحق وقال جرحه ستين ما بين حجة وعمر وروى اسرائيل عن ابي اسحق جرحه مائة حجة وعمر وثقه ابن معين قال ابو نعيم مات سنة اربع مائة.

(١٥٦) عمرو بن عائشة وعنه يحيى بن سعيد اخبر له الست بن عبد الرحمن بن سعيد بن زرارة الانصاري المدنية القصبية سيدة نساء التابعين عن عائشة وام حبيبة وام سلمة وطائفة وعنه ابو بكر بن حزم وسليمان بن يسار والزهري وخلق وثقه ابن المديني وثقه امر ما توفيت قبل المائة.

(١٥٧) العوام البصري عن عطاء بن ابي رباح وعنه الامام محمد اخبر له الترمذي

هو العوام بن حزمة المازني البصري عن أبي عثمان النهدي وعنه عنه روي القطان وثقة
السنحقي وابوداود وقال النسائي ليس به بأس.

باب الغين

(٣٨٤) الغالية بن أنفع م يونس بن أبي اسحق السبيعي عن عائشة رعد أبي اسحق
السبيعي وابنه يونس بن أبي اسحق.

(٣٨٥) غرس بن عروة الشيباني له له هو عرسيل المذكور في باب العين والله اعلم.

(٣٨٦) غيلان بن عدي بن ثابت الانصاري وعنه قيس بن الربيع اخو له السدوسي
بن جرير المعولي بكسر الليم وسكون الهملة البصري عن انس وابي بردة وعنه ايوب شعبة
وجريير بن حازم وثقة احمد قبل ما ثلثة قسمة وعشر بن ومائة.

باب الفاء

(٣٨٧) فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج له انس سيدتنا
المؤمنين لها ثمانية عشر حديثا اتفاقا على حديث وعنها على واثمها الحسين واثمها
والنس وطائفة توفيت سنة احدى عشرة.

(٣٨٨) فاطمة بنت قيس اخرج له انس م يونس بن خالد الاكبر الفهر بن يحيى
عنها الاسود بن يزيد وعروة وكانت من المهاجرين الاولين.

(٣٨٩) فضيل بن غزوان عن نافع وعنه الامام محمد بن الحسن الشيباني اخرج له
السدوسي بن غزوان بن جرير بن فضال موكاهمه ابو الفتح اللؤلؤي عن سالم وعكرمة وعنه
ابن عجل والثوري وابن المبارك. بقية ابن معين كذا في خلاصة التمهيد.

باب القاف

(٣٩٠) قابوس بن ابي ظبيان عن ابي ظبيان وعنه مسعر بن كدام اخرج له البخاري

في الأدب المفرد وابدؤوا الترمذي وابن ماجه هوين الى عليان الجنبى
الكوفي قال في الخلاصة عن ابيه وعنه زهير بن معاوية وعبد بن حميد وثقه
ابن معين وقال ابن عدى ارجوانه لا ماس بهـ

(٣٣٣) القاسم بن الربيع عن اسماعيل بن ابى خالد وعنه الامام محمد بن ابراهيم
منه وقد اختاره امامنا محمد بن الحسن الشيباني فهو مقبول والله اعلمـ

(٣٣٤) القاسم بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود
وعنه عبد الرحمن بن عبد الله بن عتبة بن عبد الله بن مسعود اخرجه البخاري
والاربعة هو ابو عبد الرحمن قاضي الكوفة عن ابيه وجابر بن سمرة وعنه عمر بن مرة
وثقه ابن معين قال بن قانع توفي سنة عشرين ومائة او عشرين ومائةـ

(٣٣٥) القاسم بن عبد الله عن شريك وعنه حماد بن ابراهيم مقبول
عندناـ

(٣٣٦) القاسم بن محمد بن ابى بكر عنه داود بن الحصين اخرجه له الست هو
ابو محمد المدني في احد الفقهاء السبعة واحد لا اعلام عن عائشة وابى هريرة
وابن عباس وابن عمر وعنده الشيعة والزهرى وابن ابى مليكة ونافع وخلق
قال ابن المدينى له مائة حديث وقال ابن سعد كان ثقة عالما فقيها امامنا
كثير الحديث وقال ابو الزناد ما رأيت احدا احلم بالسنة من القاسم وقال مالك
القاسم من فقهاء الامة قال خليفة مات سنة ست ومائة وقيل سبع
او ثمان او تسعـ

(٣٣٧) القاسم بن مخيمرة عن علقمة وعنه الحسن بن الحسن بن ابراهيم
في جزء الفرائد ومسلم والاربعة وهو ابن مخيمرة بصنعاء له وفتح المعجمين ما تحتها
ساكنة ثم منهم مفتوحة الهمداني ابو عروة نزيل دمشق واحد لا اعلام عن ابى سعيد
وعلقمة بن قيس وعنه سلمة بن كهيل والحكم بن عتبة قال ابن معين ثقة وكذا
قال ابو حاتم والعجلي ابن خراش مات سنة مائةـ

(٢٢٩ هـ) قتادة عن محمد بن يزيد أخرجه له است هو ابن دعامة السدوسي بالخطاب
البصري لا كنه أحد لا ثقة إلا علام حافظ مدني روى عن انس وابن المسيب
وابن سيرين وخلق وعنه ايوب وحسين المعلم ولا وزاعي وشعبة وعلقته
قال ابن المسيب ما اتانا عن قتادة وخلق من قتادة وقال ابن سيرين قتادة حافظ
الناس وقال ابن مهدي قتادة حافظ من حسين مثل حميد قال حماد بن زيد
توفي سنة سبع عشرة ومائة قال في الخلاصة وقد احتج به ارباب الحكم.

(٢٣٠ هـ) قدامق بن مظهر لعنه قدامق بن موسى بن عمر بن قدامق بن
مطعون المزني ذكره البخاري وابن أبي حاتم فسكننا عن حاله أخرجه مسلم
وابن جرير والترمذي.

(٢٣١ هـ) قريظة بنت جابر وهي امرأة عبد الله بن مسعود والمسيب بن جابر
(٢٣٢ هـ) قيس بن أبي حازم عن سعد بن أبي وقاص وعنه اسماعيل بن أبي خالد
أخرجه له المست هو البجلي لا نحسى ابو عبد الله الكوفي أحد كبار التابعين و
أعيانهم فخصم عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وعنه الحكم بن عتبة و
اسماعيل بن أبي خالد ولا عمار وثقة ابن معين ويعقوب بن شيبة و
قال ابن المديني عن يحيى بن سعيد مكر الحديث ورد الذهب في الميزان
على من تكلم فيه مات سنة ثمان وتسعين.

(٢٣٣ هـ) قيس بن الربيع الأسدي عن عبد الله بن بشر عن قتادة لا م محمد أخرجه أبو داود
والترمذي وابن ماجه هو الكوفي عن عمر بن مرة وعلقته بن مرشد وعون بن أبي جيفة
وعنه شعبة والثوري وابو نعيم وخلق قال أبو الوليد الطيالسي ثقة حسن الحديث وقال
يعقوب بن شيبة قيس عن جميع اصحابنا صدوق وهو روى الخطط ما ت سنة خمس و
ستين ومائة.

(٢٣٤ هـ) قيس بن طلحة عن أبيه وعنه ايوب بن عتبة أخرجه له الكوفي
وعنه عبد الله بن بكر وعبد الله بن النعمان البجليان وثقة البجليان بن جابر بن

(٥٣٣) ابى قيس هو عبد الرحمن بن مروان وقد مر ذكره في العيين.

باب الكاف

(٥٣٤) كثير بن مدركة الاشجعي عن عبد الرحمن بن يزيد وعنه حصين بن عبد الرحمن ابو مدركة الكوفي عن علقمة والاسود وغدا ابو مالك الاشجعي وثقفا بن جابر له عند محمد بن ابي خزيمة اخبره له مسلم وابوداؤد والنسائي.

(٥٣٥) كردوس عن ابى موسى الاشعري وعنه ابو بريدة او ابو تذر قال محمد بن ابي يعقوب بن ابراهيم قال اخبرنا سليم بن سليمان الشيباني عن ابى تذر وفي نسخة بريدة عن ابى موسى الاشعري ان ابا بكر الصديق جعل المجد ابا قال في الخلاصة كردوس بن العباس وابن هاني الثعلبي بمثلثة عن ابن مسعود وابى موسى وعنه ابو واثل وزيا بن علاقة وثقفا بن جابر له عند محمد بن ابي ثان وفي التهذيب والتعريب كياش وكاخيما ياتي للمؤلف في الكنى.

(٥٣٦) كرم عن الحارث وعنه ابو اسحق السبيعي وهو كرم قاله الذهبي وحدث عنه غير ابى اسحق والله اعلم.

(٥٣٧) كعب بن عجرة اخبره له الت هو القضا عى البلوى حليف القوا فل ابو محمد المدني روى سبعة واربعين حديثا مات سنة احدى وخمسين.

(٥٣٨) كعب الاحبار عنه عطاء بن يسار اخبره له البخاري وابوداؤد والترمذي والنسائي وابن ماجة في التفسير له هو ابن ماسع للحمد بن ابى اسحق الحنظلي هو المعروف بكعب الاحبار من آل ذي رعين او من آل الكيلاع ثم من بني وتم وهو من سلمة اهل الكتاب عن حمير وصهيب وعنه ابو هريرة وابن عباس ومعاوية وجماعة من التابعين قال ابن سعد توفي سنة اثنتين وثلاثين بمصر في خلافة عثمان.

(٣٣١) كليب بن الجرمي اخبر له البخاري في جزء الفتراة له
والاربعة هو كليب بن شهاب الجرمي كوفي عن عمر وعطه وعنه ابنه
عاصم وابراهيم بن مهاجر وثقه ابن سعد وابن جبان وقال ابو داود وعاصم
بن كليب عن ابيه عن جده ليس بشيء.

(٣٣٢) كليب بن وائل عن عبد الله بن عمر وعنه سلام بن
سليم هو بن وائل البكري عن عمه قيس وعنه الثوري وحفص
بن غياث وثقه ابن معين قال في التقریب مقبول اخبر له البخاري
وابوداؤد والترمذي.

باب اللام

(٣٣٣) ليث عن مجاهد وعنه ابو حنيفة اخبر له الست هو بن سعد بن عبد الرحمن
القيمي مولاهم الامام عالم مصر وقيتها ورئيسها عن سعيد المقرئ وعطاء وثاقه وقاته
والزهري وصقوان بن سليم وخلائق وعنه ابن عجلان وابن لهيعة وهشيم بن المبارك
والوليد بن مسلم وابن وهب وام قال ابن بكير هو افقه من مالك وقال محمد بن ربح
كان دخل اليه ثمانين الف دينار ما وجبت عليه زكاة قط وكان من اجود الناس
وله حكايات في الجود ذكرها في التمهيد وثقه احمد وابن معين والناس قال
ابن بكير ولد سنة اربع وتسعين وتوفي سنة خمس وسبعين ومائة.

(٣٣٤) ليث بن سليمان عن مجاهد وعنه خالد بن عبد الله وابو حنيفة
الامام رحمة الله عليهم.

(٣٣٥) ليث بن ابي سليم القرشي الكوفي احد العلماء والنسابة عن حكومة غيرة
وعنه معمر وشعبة والثوري وخلق اخبر له البخاري في جزء القراءة له وسلم ولا يثق
قال احمد مضطرب الحديث وقال الفضيل بن عياض اعلم اهل الكوفة بالناسك
وقال للدارقطني انما اكلوا عليه الجمع بين عطاء وطاؤس ومجاهد قال مطين
مات سنة ثلاث واربعين ومائة.

(٣٧٤) ليث بن مالك صحابي وعنه علي بن طلحة وهو الذي قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اراد ان يتزوج يهودية دعها عنك فانها لا تحصنك.

باب الميم

(٣٧٥) مالك بن انس عنه محمد بن الحسن الشيباني هو ابن ابني عامر بن عمرو بن الحرث الا يصح ابو عبد الله المدني احد الاعلام وامام دار هجرة سيد الانام اخبر له الست عن نافع والمقبري ونعيم بن عبد الله وابن المنكر وحميد بن يحيى بن جابر واسحق بن عبد الله بن ابني طلحة وايوب وزيد بن اسلم وخلق وقيل عن ابني حنيفة وهو عنه وكذا عنه الزهري ويحيى الا نضاري ومن مات قبله ابن جرير وشعبة والثوري وخلق وابن عيينة والقطان وابن وهب خلائق اخرهم موتا ابو حذافة السهمي قال لشافعي مالك حجة الله على خلقه قال ابن مهدي فادريت احدا اتم عقلا ولا اشد تقوى من مالك وقال ابن المدني له نحو الف حديث وقال البخاري اصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر ولد سنة ثلاث وتسعين وحمل به ثلث سنين توفي سنة تسع وسبعين ومائة ودفن بالبقيع.

(٣٧٦) مالك بن الحارث عن عبد الرحمن بن يزيد وعند الامثلي اخبر له البخاري ومسلم وابوداؤد والنسائي هو سلم الرقي وقيل لكوني عن ابني سعيد وعبد الله بن ربيعة وعنه ابراهيم النخعي وطلحة بن مصرف وثقة ابن معين قال الملقا في سنة اربع وتسعين تميز مالك بن الحارث وهو لا شتر محضهم عن عمر وعلي وكان من اكبر امرائه محمد اليروموك وذهبت عنه برومئذ وقال بن جابر الب علي عثمان وثقة الجعفي وقال ابن يونس في سنة سبع وثلاثين اخبر له النسائي ومالك بن الحارث المهداني ابو موسى الكوفي عن علي وعنه محمد بن قيس اخبر له في مسئلة على للنسائي.

(٣٧٧) مبارك بن فضالة البصري عن الحسن وعنه ابو حنيفة قال ابن معين صالح قال ابو داود اذا قال حدثنا فهو ثبت وقال ابو زرعة ثقة.

(٣٧٨) محمد بن عمار عن الشيباني عن عبد الله بن المبارك اخبر له مسلم والاربعون

هو بن سعيد بن عمير الهمداني أبو عمر والكوفي أحد الأعيان وثقة النسائي مات سنة أربع وأربعين ومائة.

(٥٥٣) مجاهد بن الحجاج عن عبد الله بن عبد وعنه طلحة بن مصرف وابن أبي عمير أخرجه له السلك هو أبو الحجاج الملقب بالمقرئ الإمام المفسر عن ابن عباس وقرئ عليه مات بمكة وهو ساجد سنة اثنتين وثلاث ومائة.

(٥٥٤) غامد بن الضبي بن مبيد حدثنا عن طريقه إلى كتابنا سلك محمد بن قول الله: بنت نزي على نزار هو أبا واحد وسعي واحد.

(٥٥٥) مجاهد بن درزن أخرجه له الأربعة هو المديني عن عروة وعنه شعبة وثقة ابن أبي سامة له عندهم فروج حديث حسن الترمذي.

(٥٥٦) علي بن محرز الضبي عن شقيق بن سلمة وعنه إمام محمد بن الحسن وأخرجه له البخاري في الأدب المفرد له هو الكوفي الأعور عن أبي وائل وعنه أبو نعيم وثقة أحمد قال ابن قانع مات سنة ثلاث وخمسين ومائة.

(٥٥٧) محمد بن أبيان بن الصالح القرشي عن هريز بن عبد الرحمن وحامد وعنه محمد بن الحسن الشيباني قيل هو أبيان بن عمران أو أبو عمران أو أبو الحسن السلمي أو القرشي الواسطي الطبراني عن أبيان بن يزيد والحاج بن قليم وخلق روى البخاري عن محمد بن أبيان عن غندر في الصلوة وثقة ابن جابر مات سنة تسع وثلاثين ومائة وكان فقيهاً يخطب بلخياً.

(٥٥٨) محمد بن إبراهيم النخعي أمدي أبو عبد الله أحد العلماء المشاهير عن ابن جابر وعنه ثمة في الترمذي والنسائي وأخرجه له البخاري وعنه يزيد النخعي ويحيى بن أبي كثير ويحيى بن سعيد الكندي وأبو داود وأبو حنيفة وصدقة وقال ابن سعد كان فتيماً ثم أوفاه أحمد بن حنبل أحد يث سكرة وثقة ابن مبيد والناس قروى سنة عشرين ومائة.

(٥٥٩) محمد بن أبيان بن الصالح القرشي عن هريز بن عبد الرحمن وحامد وعنه محمد بن الحسن الشيباني قيل هو أبيان بن عمران أو أبو عمران أو أبو الحسن السلمي أو القرشي الواسطي الطبراني عن أبيان بن يزيد والحاج بن قليم وخلق روى البخاري عن محمد بن أبيان عن غندر في الصلوة وثقة ابن جابر مات سنة تسع وثلاثين ومائة وكان فقيهاً يخطب بلخياً.

أظن لأمام أبا يوسف وثقة ابن عجة المقر وبنو مانه سفة ست أو خمس مائة وما تين -
(٣٥٨) محمد بن حبيب عن عطاء بن أبي رباح وعبد راهيم بن محمد المدني
ذكره ابن حبان في كتاب الثقات -

(٣٥٩) محمد بن أبي الحسن البزار عن محمد بن أبي حرملة وعنه لأمام محمد بن أحمد بن
الحسن بن أبي الحسن البراد المدني بالمثل كذا ضبطه في المتقريب لخرج ابن ماجة -

(٣٦٠) محمد بن أبي حرملة عن - أركان بن يسار وعنه محمد بن أبي الحسن أخوه له
البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وثقة سفيان هو ابن أبي حرملة القرشي
مولاهما أبو عبد الله المدني عن عطاء بن يسار وأبي سلمة وجاعة وعنه مالك
واسماعيل بن أبي جعفر وثقة النسائي -

(٣٦١) محمد بن الحنفية هو ابن علي بن أبي طالب القرشي الهاشمي أخوه له
الست عن أبيه وعثمان وغيرهما وعنه بنوه - إبراهيم وعبد الله والحسن وعمر و
بن دينار وخلق قال إبراهيم بن الجهم لا نعلم أحدا سندا عن علي الكوفي وما
استند محمد بن الحنفية قال أبو نعيم مات سنة ثمانين -

(٣٦٢) محمد بن راشد عن كحول وعنه لأمام محمد بن الحسن أخوه له لأربعة
وهو بن راشد الخزاعي أبو عبد الله الأسدي الكوفي قال في خلاصة روى عن كحول
فلسب إليه وثقة أحمد وابن معين والنسائي توفي سنة ست وستين ومائة -

(٣٦٣) محمد بن سبر بن الأنصاري مولاه - إبراهيم بن أبي بكر النخعي أبا م وثقة عن مولاه
النس ويزيد بن ثابت وعمر بن بن محمد بن - إبراهيم بن أبي بكر النخعي أبا م وثقة عن مولاه
أحمد بن النخعي وعنه بن محمد بن - إبراهيم بن أبي بكر النخعي أبا م وثقة عن مولاه
وخلفاء الخلفاء ولأولاد عن زهير بن عبد الله بن سعد بن زهير بن أبي بكر النخعي
فقيه بأما كثير العباد وله من الأثر في أخرجه الست وثقة - إبراهيم بن أبي بكر النخعي
(٣٦٤) محمد بن أبي - أحمد بن محمد بن أبي بكر النخعي أبا م وثقة عن مولاه
وهو ابن أسبق بن أبي بكر النخعي أبا م وثقة عن مولاه

(٢٥٤) محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن سليمان بن يسار وعنه مالك اخبره له الست هون بن نوفل بن الاسود كلاً من ابى ابوالاسود المديني يقيم عروة عن علي بن الحسين وسليمان بن يسار وعنه شعبه وجوه وشيوخ وثقة النسائي وقال الواقدي مات في آخر سلطان بني امية -

(٢٥٥) محمد بن عجلان عن عاصم بن عمر وعنه محمد بن يزيد اخبره له كذا روى هو القريشي ابو عبد الله المديني احد العلماء العاطلين وابى حازم والا عسجد وعكرمة وطائفة وعنه عبد الوهاب بن بخت ومنصور وشعبة والثوري ومالك وخلق وثقة احمد وابن معين وذكره البخاري في الضعفاء فذكر تضعيفه عند توثيق امثال احمد وابن معين حل به ثلاث سنين توفي سنة ثمان اربعين اشتهر روى له البخاري تعليقا ومسلم متابعا -

(٢٥٦) محمد بن عمرو بن الواقدي الاسلمي عن موسى بن ابراهيم بن الحارث التميمي وعنه الامام محمد بن الحسن اخبره له ابن ماجه القزويني هو الاسلمي مولا محمد الواقدي ابو عبد الله المديني احد الاعلام وقاضى العراق وقال مصعب بن زياد يري ما رويت مثله وقال ابراهيم الحارثي الواقدي من الناس على حل الاسلام وقل الخطيب كان جوادا كريما شهيدا استخاء وثقه مصعب بن زياد يري والمسيبي وغيرهما وقد اتى عليه العلماء وله فضائل ومناقب وقال كاتبه كان عالما بالمغازي والسير الفتوح واختلاف الناس روى عن ابن عجلان وابن جريح ومالك وخلق وعنه احمد بن منصور الرازي وابن سعد وطائفة وما روى عن الامام احمد في شأنه فهو لم ينك بغير ما البخاري يرويه في تضعيف ائمة العراق وكلم من امام من ائمة المسلمين وفتية من نقباء المسلمين جودا لائنة البخاري واسنان قلامه تجا وزاد الله عنه وعن جميع المسلمين فلو قال في حق الواقدي انه تروك فلا خير بانه اعلم قال ابن سعد توفي سنة سبع ومائتين -

(٢٥٧) محمد بن عمرو بن عطاء عن عروة بن الزبير وعنه سعيد بن فسابة

أبو ابن شاذبه هو القرشي العامري ثقة مات في آخر ولاية هشام بن عبد الملك
(٣٩٥ هـ) محمد بن علي الكلابي المحقق عن علي كرم الله وجهه عنه عبد الله بن علي الجعفي
الطبري هو بن علي بن أبي طالب وهو ابن المحقق المذکور-

(٣٩٦ هـ) محمد بن قيس أخو له النسائي في مسند علي له هو الكوفي عن ابن عمر
وعنه الثوري وإسرائيل قال بن معين ثقة مرجئ وكذا وثقه أحمد والنسائي
وأبو جعفر وقال أبو حاتم لا بأس به-

(٣٩٧ هـ) محمد بن المنكدر عن عبد الرحمن بن عوف وعنه يزيد بن عبد الله بن
قسيط وهو بن المنكدر بن عبد الله بن الهذيل القرشي التيمي أبو عبد الله المدني
أحد الأئمة الأعلام من عائشة وأبي هريرة وأبي قتادة وجابر وطائفة وعنه زيد
بن أسلم وقيل زيد بن عطاء بن السائب ويحيى الأنصاري والزهرى وعلي بن
جدة عن وأخلاق قال بن المديني له نحو ما ثبت حديث وقال بن جبان لا يمالك
البكاء فافترأ حديث النبي صلى الله عليه وسلم قال الحميد بن أبي المنكدر حافظ
وقال ابن المنكدر كان قد تفتت أربعين سنة فاستعملت وثقه ابن معين وأبو حاتم
قال أبو داود مات سنة ثلاثين ومائة-

(٣٩٨ هـ) محمد بن نافع أظن أنه عمرو بن محمد عن نافع-

(٣٩٩ هـ) محمد بن يحيى بن جبان عن عمه واسع بن جبان وعنه من سمع منه
أخبر له الست هو ابن يحيى بن جبان بفتح الهمزة والموحدة بن منقذ بن عمرة
الأنصاري المازني أبو عبد الله المدني الفقيه كانت له حلق في مسجد أبي
عليه الله عليه وسلم عن عمه واسع وعنه الزهرى وابن إسحاق وطائفة وثقه
أبو حاتم وابن معين والنسائي توفي سنة إحدى وعشرين ومائة-

(٤٠٠ هـ) محمد بن يزيد عن محمد بن عجلان وعنه لا مام محمد بن الحسن أخو له
مسلم والترمذي وابن ماجه هو بن يزيد بن محمد بن كثير بن رقعة الجعفي
أنواعي أبو هشام الكوفي قاضي بغداد وأحد الأئمة عن سابقه

وابن خالد الاحمر ومطلب بن زياد وخلق وعنه مسلم والترمذي وابن ماجه
قال البرقاني ثقة امرئ علي بن عثمان اخرج حديثه في الصحيح وقال العجلي
لا بأس به اما البخاري فقال رايهم مجمعين على ضعفه وقال النسائي ضعيف
توفي سنة ثمان واربعين ومائتين -

(٣٤٥) محمد بن يزيد الحزامي الكوفي عن ابن المبارك وابن عيينة وعنه
البخاري وثقة ابن حبان -

(٣٤٦) محمد بن يزيد بن ابي زيا والنفقي مولا هم فلسطيني وقيل كوفي
عن محمد بن كعب وعنه ابو بكر بن عياش قال ابو حاتم مجمل وصح الترمذي حديثه
(٣٤٧) محمود بن لبيد الانصاري عن رجال من قومه من اصحاب رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعنه زيد بن اسلم اخرج له البخاري في الادب المفرد
ومسلم والاربعة هو بن لبيد بن عقبة بن رافع الانصاري الاشجلى ابو نعيم من
اولاد الصحابة لا يصح له سماع عن النبي صلى الله عليه وسلم عن عمر وعثمان وزيد
محمد بن ابراهيم التيمي والزهري وثقة ابن سعد مات سنة ست وتسعين -
(٣٤٨) مسروق عن ابراهيم الضحى اخرج له الست هو ابن الاجلج الهمداني
ابو عائشة الكوفي الامام القدوة عن ابي بكر وعمر وعلي ومعاذ وطائفة وعنه
زوجته قتيبة وابو واثل والشعبة وخلق ولا يرسل عنه كقول قال ابن معين ثقة
لا يسئل عن مثل توفي سنة ثلاث وستين -

(٣٤٩) مسمر بن كدام بكسر اوله اخرج له الجاعة هو الهلالي الرطاسي الكوفي
احد الاعلام عن عطاء وسعيد بن ابي بردة والحكم وخلق وعنه سليمان التيمي
وابن اسحق وشعبة والثوري وخلق قال محمد بن بشر كان عنده الف
حديث وقال لقطان ما رأيت مثله كان من اثبت الناس قال شعبة كان يسمي
المصحف لا تقانه قال وكيع شكه كيقين غيره قال ابن سعد كان مرجئا قال
الفلاس مات سنة ثلاث وخمسين ومائة -

(٣٨٠) مسعود بن كدام أظنه هو مسعود بن كدام وهو ضعيف بن طرط الكاتب
فانه لم يوجد من الرواة من هو اسمه مسعود بن كدام -

(٣٨١) مسلم الجعفي عن أبي عياض عن أبي هريرة وعنه إبراهيم النخعي هو
مسلم بن نذير بن بضم النون وفتر المجنة ويقال بن يزيد وهو أبو عياض كما في كتب
اسماء الرجال فهذه الصحيحين بزيادة لفظ عن والصحيح عن مسلم الجعفي أبي عياض
أخبر له البخاري في الأدب المفرد والترمذي والنسائي وابن ماجه قال أبو حاتم
الاباس به يروي عن علي أيضاً وعنه أبو اسحق -

(٣٨٢) مسلم بن يسار عن عباد بن الصامت وعنه محمد بن سيرين أخبر له
أبو داود والنسائي وابن ماجه القزويني هو مسلم بن يسار كراموي مولاهم سكونة
ويقال له مسلم المصبر كان يسير مصابيح المسجد بصري وقيل مكي قال في الخلاصة عن
عباد بن الصامت وعنه ابن سيرين وأبو قلابة وجماعة قال ابن سعد وقال أحمد
والعجلي كان ثقة فاضلاً عابداً ورعاً مات سنة ثمان ومائة -

(٣٨٣) مسهر بن عبيدة السلمي وعنه أبو الهيثم روى له الحسين بن حماد الضبي
وقال ثقة وروى له الأعمش وهو ابن عبد الملك -

(٣٨٤) مسور بن مخزومة عن رافع وعنه عبد الكريم أخبر له الجماعة هو الزمري
وابن الشفاء اخت عبد الرحمن بن عوف وعنه علي بن الحسين وعروة وطائفة أصابهم
حجراً المنجنيق وهو يصلي في حجر في محاصرة ابن الزبير فمكث خمسة أيام ومات -

(٣٨٥) مسيب بن رافع الكاهلي عن أبي الشعثاء وعنه عمر بن مسلم الجعفي أخبر له
الجماعة هو بن رافع الأسدي أبو العلاء الكوفي الضري عن أم حبيبة مرسلًا وجابر
بن سموة والبراء وجماعة وعنه منصور والأعمش وطائفة قال العوام بن حوشب
كان يختم في ثلاث ثم يصير صائماً قال ابن معين لم يسمع من صحابي إلا من البراء
وعاصم بن عبيدة قال ابن أبي عاصم مات سنة خمس ومائة -

(٣٨٦) معاذ بن جبل أخبر له الجماعة هو الأنصاري التميمي أبو عبد الرحمن

المدينة اسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة وشهد بدرا والمشاهد له مائة وسبعون
 خمسون حديثا وكان ممن جمع القرآن قال النبي صلى الله عليه وسلم يأتي معاذ بن جبل
 يوم القيامة امام العلماء توفي سنة ثمان عشرة في طاعون بمواس هو ابن ثلث وثلثين
 (٣٨٤) معاوية بن ابى سفيان صحابي من حرب الاموي ابو حيد الرضائي اسلم
 زمن الفتح وولي الشام عشرين ومائة وعشرين وقال له النبي صلى الله عليه وسلم ان
 ملكك فاعدل توفي في رجب سنة ستين -

(٣٨٨) معاوية بن قرة بن اياس المزني ابو اياس البصري عن علي مرسلان
 عباس وابن عمرو عن قتادة وشعبة وابو عوانة وخلق وثقبا بن معين وابو حاتم
 مات سنة ثلاث عشرة ومائة ومولده يوم الجمل اخرج له مسلم وابوداود والسنن
 اخرجه الامام محمد بن عبد الله بن حمرز وهو عن علي كرم الله وجهه -

(٣٨٩) معبد بن صبيح عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ابو عبد الله الملك
 بن عبد الله ائق على توجهته ولكنه مقبول عند الثمنا وقد ارتضى بروايته الامام محمد
 بن الحسن الشيباني والله اعلم -

(٣٩٠) معبد بن نسابة الحمصي وفي نسخة ابن شاذبة عن محمد بن عمرو بن عطاء وعنه
 ابراهيم بن محمد المدني فيه اختلاف النسخ ولم اجد في كتب سماء الرجال ولكن
 روى عنه ابراهيم ولم يذكر عليه احد فهو مقبول ان شاء الله تعالى -

(٣٩١) معقل عن ابن عباس وعنه عبد الله بن الحسن هو معقل بن جبير الله
 الحزري صدوق وعن احمد ثقة وابن معين ثقة

(٣٩٢) معمر بن راشد عن مكحول وعنه الامام محمد ابو عروة احد الاعاقل ثقة اخرجه
 (٣٩٣) المنيرة النخعي هو ابن شعبة بن ابى عاذة الثقفي ابو محمد شهد الحد بيته واسلم
 زمن انخدق له مائة وستة وثلاثون حديثا وعنه ابناء حمزة وصروة والشعبي
 اخرجه له الجماعة توفي سنة ثمانين -

(٣٩٤) المنيرة الضبي عن ابراهيم النخعي وعنه سلام بن سليمان الخنفي اخرجه له

الجماعة هو بن مقسم الضبي مولا هم ابو هشام الكوفي الاعشى الفقيه قال في الخلاصة
عن ابراهيم والشعبي وطائفة وعنه شعبة والثوري وزائدة وخلق قال ابن فضال
كان يدلس وثقة عبد الملك بن ابى سليل والعلج قال احمد توفى سنة ثلاث وثلاثين ومائة
(٣٩٥) مطرون بن طريف عن مامو الشيب وعنه خلف اخبر له الجماعة هو الحارث
وقيل بالجيم والفاء ابو بكر الكوفي عن عبد الرحمن بن ابى ليلي والشعبي وجماعة
وعنه السفيانان وابن فضال وطائفة وثقة ابو حاتم قال ابو داود وابن علية
لا اعرف افضل منه قال عمرو بن علي مات سنة ثلاث واربعين ومائة.

(٣٩٦) كحول اخبر له البخاري في جزء القراءة له ومسلم ولاربعة عن كثير
من الصحابة مرسلا قال النسائي لم يسمع من عتبة بن ابى سفيان روى عن وايل
وانس وخلق وعنه ايوب بن موسى وزيد بن واقد ولا ذاعي وخلق قال ابو حاتم
ما علم بالشام اقدم منه وقال سليمان بن عبد الرحمن مات سنة ثلاث عشرة ومائة
(٣٩٦) المذنب بن الزبير وجه حفصة بن عبد الرحمن بن ابى بكر الصديق.

(٣٩٨) منصور بن زاذان اخبر له الجماعة هو الثقة مولا هم ابو المغيرة الواسطي
عن انس وابى العالية وصاعة وعنه جوير بن حازم وخلف بن خليفة وطائفة وثقة احمد
وابن سعد مات سنة احدى وثلاثين ومائة.

(٣٩٩) منصور بن العقر اخبر له الجماعة احد الاعلام المشاهير عن ابراهيم
وابى وايل وذريح بن عبد الله وخلق وعنه ايوب وشعبة وزائدة وخلق قال ابو حاتم
متيقن لا يغايط ولا يدلس وقال العلج ثقة ثبت توفى سنة اثنتين وثلاثين ومائة.

(٤٠٠) موسى بن ابراهيم بن الحرث البجلي عن يجمع عمر بن واقد الاسدي مقبول
(٤٠١) موسى بن ابين الحريري قيل الجزري اخبر له البخاري ومسلم وابو داود
والنسائي وابن ماجه عن خلف ولا عيش مات سنة ثلاث وخمسين ومائة.

(٤٠٢) موسى بن طلحة عن عبد الله بن مسعود وعنه ابراهيم بن المهاجر اخبر
له الجماعة هو بن طلحة بن عبيد الله البجلي المديني عن ابيه رعثان وعنه ابن ابي خيم

وسماه وجماعة وثقة العجلي مات سنة ثلاث ومائة.

(٢٠٣) موسى بن ابى كثير بن موسى بن عيسى بن عبيد الله بن عبد الله بن ابيان
اخرجه له البخاري في الادب المفرد والنسائي روى بالقدر قال بن معين ثقة عوفي
وثقة ابن سعد قال كان من المتكلمين في الكلام وقال ابو حاتم محمد بن حبان الصدوق
يكتب حديثه ولا يحتج به.

(٢٠٤) المهاجرون بن حكيم بن عيسى بن ابى كثير اليما في رحمة الله عليه اخرج
له ابو داود والترمذي والنسائي وثقة ابن حبان.

باب النون

(٢٠٥) نافع العدوي مولاهما ابو عبد الله المدني احد الاعلام عن ولاء
ابن عمرو وابى لبابة وابى هريرة وعائشة وخلق وعنه انباء ابو بكر وعمر وايوب
وابن جبريم ومالك وخلق قال البخاري اصح الاسانيد مالك عن نافع عن ابن عمر
قال حماد بن زيد مات سنة عشرة بن ومائة اخرج له الجماعة.

(٢٠٦) نافع بن جبير بن مطعم المدني عن ابيه وعلى وعائشة وعنه الزهري
وعمر بن دينار وثقة ابو زرعة قال ابو الزناد مات سنة تسع وتسعين اخرج له الجماعة

(٢٠٧) نعمان بن ابى حميد ابو قدامة عن عمرو بن الخطاب عنه مالك بن نويرة واثبت
(٢٠٨) نعيم بن حكيم عن ابى مريم وعنه قيس بن الربيع الاسدي اخرج له البخاري
في رفع اليد بن له والنسائي في خصائص على وابو داود قال في الخلاصة نعيم بن حكيم المكي
عن يزيد بن ابى مريم النخعي وعنه ابو عوانة والقطان وثقة ابن معين قلت فلهنا سقط لفظ
ابن وثقة العجلي وقال بن خراش صدوق لا باس به مات ثمان واربعين ومائة.

باب الواو

(٢٠٩) واثل الحضرمي وفد على النبي صلى الله عليه وسلم له احد وسبعون حديثا
روى له مسلم والاربعة وعنه انباء عبد الجبار وعلقته.

(٢١٠) واسع بن حبان عن ثابت بن جلداح وعنه ابن اخيه محمد بن يحيى بن حبان اخرج

له الجماعة هو الماذني المذني عن ابن عمرو رافع بن خديج وعنه ابنه جابر وثقه ابو زرعة
(٢١١) ابو حيوة واصل بن عبد الرحمن عن محمد بن سيرين وعنه الامام محمد
قال في الخلاصة هو ابو حرة بضم الميملة عن الحسن وابن سيرين وعنه حماد بن
سلمة ويحيى القطان فابو حيوة تصحيح والصحيح ابو حرة والله اعلم وثقه شعبة واحمد
مات سنة اثنتين وخمسين ومائة.

(٢١٢) وبرة بن عبد الرحمن اخبر له البخاري ومسلم وابوداؤد والنسائي هو
المسلم بضم الميم والكوفي عن ابن عمرو وابن عباس وسعيد بن جبير وعنه بيان
بن بشر واسماعيل بن ابي خالد وثقه ابن معين.

(٢١٣) وفاء بن الشيب وعنه عبد الله بن المبارك اخبر له ابو داؤد وهو بن شيب
الحضرمي وايضا عن ربيعة بن ثابت وعنه بكر بن سوادة - (فيه توقف)

(٢١٤) الوليد بن عبد الله بن جميع اخبر له البخاري في الاذكار لم يرد مسلم
وابوداؤد والترمذي والنسائي هو ابن عبد الله بن جميع مصنف عن ابي الطفيل
وابي سلمة بن عبد الرحمن وعنه وكيع وابن فضيل وثقه ابن معين والجلي وقال
ابوداؤد وابوزرعة لا بأس به.

باب الهاء

(٢١٥) هذيل بن شرحبيل عن عبد الله بن مسعود وعنه قيس الاردي
لما من ضعفه فهو مقبول عندنا والله اعلم.

(٢١٦) هريرة بن عبد الرحمن بن رافع بن خديج عن جده رافع بن خديج وعنه
محمد بن زبائن بن صالح القرشي اخبر له ابو داؤد وثقه ابن معين.

(٢١٧) هريش بن عبد الرحمن قلت هو هريش بن عبد الرحمن المذكور.

(٢١٨) هشام بن بشير عن مطرون بن طريف وعنه الامام محمد رحمة الله عليه
قلت هذا تصحيح والصحيح هشام عن هشيم بن بشير كما سياتي.

(٢١٩) هشام بن حسان عن الحسن البصري وعنه اسمعيل بن عمار هو واحد لا علم

أخرج له الجماعة قال أبو حاتم صدوق مات ستة ثمان وأربعين ومائة.

(٢٢٠) هشام بن سعد أخرج له البخاري في جزء الفرائض وهو أربعة وهو القريشي قال أبو داود وهو أثبت الناس في زيد بن أسلم قال أبو زرعة شيخ محمد بن الصديق مات سنة ستين ومائة (٢٢١) هشام بن سعيد عن عمرو بن شعيب وعنه الإمام محمد وهو الطالقاني أبو أحمد البزاز زبيل بغداد عن معاوية بن سلام وابن لهيعة وعنه محمد بن داود وأحمد وثقة هو وابن سعد.

(٢٢٢) هشام بن الفار عن مكحول وعنه اسماعيل بن عياش والصحيح هشام بن الفار عن ربيعة الجرجسي أبو عبد الله الدمشقي زبيل بغداد وفي الخلاصة عن مكحول ونافع وعنه اسماعيل بن عياش وشباب بن وثقة ابن معين مات سنة ستين ومائة أخرج له البخاري في جزء الفرائض وهو ولاد ربيعة.

(٢٢٣) هشام بن عروة عن أبيه وعنه مالك بن أنس أحد الأعلام قال ابن سعد ثقة حجة قال أبو حاتم أخرج له الجماعة مات سنة خمس وأربعين ومائة (٢٢٤) هشام بن عبد الله صاحب الاستوائ عن قتادة وعنه الإمام محمد والصحيح هو هشام بن أبي عبد الله سنبر فقيه المهمل والموحدة واسكان النون الاستوائ قال في الخلاصة عن قتادة ويحيى بن أبي كثير وطائفة وعنه ابنه معاذ وأبو داود الطيالسي وقال كان أمير المؤمنين في الحديث قال العجلي ثقة ثبت قال ابن سعد حجة لكنه يرى القدر مات سنة أربع وخمسين ومائة.

(٢٢٥) هشام عن هشيم بن بشير وعنه الإمام محمد وهو الاستوائ والله أعلم.

(٢٢٦) هشيم بن بشير عن مطروق عن اسماعيل بن أبي خالد وعن المغيرة وعن جعفر بن إياس وعنه الإمام محمد رحمه الله عليه قال العجلي ثقة يدلس ابن سعد ثقة حجة مات سنة ثلاث وثمانين ومائة.

(٢٢٧) هلال بن خباب عن ابن عمرو وعنه أبو يعقوب أخرج له الجماعة وثقة أحمد وابن معين مات سنة أربع وأربعين ومائة إلا أنه اختلط في آخر عمره.

(٢٢٨) هزلة بن عمرو السلمي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «الصحابة خير مني في كل شيء»
 وهو بن عويمر بن الحرث الأسلمي أبو صالح صحابي أخرجه لأبي بخاري في جزء القراءة
 له ومسلم وأبو داود والنسائي توفي سنة إحدى وستين.

(٢٢٩) هشيم بن أبي الهيثم عن النبي صلى الله عليه وسلم وعنه أبو داود في نسخة قيل هو
 أبو غسان روى له أبو حنيفة ولبث بن سعد.

باب الياء

(٢٣٠) ياسر بن سعيد عن زيد بن خالد الجهني وعنه أبو النضر وأبو حمزة بن بضعه
 فهو مقبول لرواية الأمام عنه.

(٢٣١) يحيى بن الجابر عن أبي ماجدة وعنه خالد بن عبد الله الظنثاني عن أبي الجباري
 قال في الخلاصة في ترجمة أبي ماجدة وعنه يحيى الجابري.

(٢٣٢) يحيى بن سعيد عن عمرة وعنه عباد بن العوام الظنثاني لكونه قال العجلي
 ثقة صالح صاحب سنة وثقة ابن معين وقال ابن فضال كان صدوقاً منتهى في الحديث
 (٢٣٣) يحيى بن سلمة بن كهيل عن أبيه وعنه الأمام محمد بن الحسن أخرجه لأبي داود
 ضعفه ابن معين مات سنة اثنتين وتسعين ومائة.

(٢٣٤) يحيى بن غسان ما وجدته عند المراجعة لا في الكتاب ولا في أسماء الرجال
 لعنه بن حبان من رجال السنن فان كان ابن غسان فهو ليس بمذكور في كتاب الحج
 وان كان ابن حسان فهو ثقة والله اعلم.

(٢٣٥) يحيى بن أبي كثير البجلي عن رجل عن ابن عباس وعنه أبو حريز أخرجه له
 الجماعة هو الطائي مولاهم أبو النضر البجلي أحد الأعلام عن انس وجابر وأبي أمامة في سلا
 وعن عبد الله بن أبي أوفى وعكرمة وعنه أيوب وحسين المعلم ولا وراعي وخلق قال
 شعبة يحيى بن أبي كثير أحسن حديثاً من الزهري قال أبو حاتم ما لا يحدث إلا من ثقة
 وقال أبو بخاري لم يسمع من عروة قال لظلاس توفي سنة تسع وعشرين ومائة.

(٢٣٦) يحيى بن المهلب أبو كريمة وأبو كريب عن أسحاق الشيباني وعنه

الإمام محمد بن الحسن الشيباني والصحيح أبو كدينة بضم الكاف وقهر الدال بعد القاف ثمانية
نون أخرجه له البخاري والترمذي والنسائي عن حصين بن عبد الرحمن وسهيل بن
أبي صالح وعنه أبو أسامة ويحيى بن آدم وثقالب بن معين وكذا أبو داود والنسائي
والعجلي وابن جبان -

(٢٣٨) يحيى بن يحيى بن قيس بن النعمان في كثير من أهل دمشق في وقت وثقالب بن
معين وغيره أخذ من سعيد بن المسيب والكبار -

(٢٣٩) يزيد بن الأصم عن ابن عباس وعنه أبو إسحاق الشيباني ثقة صدق
مقبول له ما رو عن صفوة الله أعلم -

(٢٤٠) يزيد بن أبي زياد عن زيد بن وهب الجهمي وعنه يعقوب بن إبراهيم
أظنه الهاشمي أخرجه له البخاري في جزو القراءة له ومسلم والأربعة قال الذهبي
صدوق ردي الحفظ وقال أبو داود لا أعلم أحدا أوثق حديثه وغيره أحب إلي
منه قلت وهو أحد أعلام الشيعة -

(٢٤١) يزيد بن سعيد عن محمد بن علي وعنه أسباط بن موسى مقبول عنه ثمانية

(٢٤٢) يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك وعنه الربيع بن صهيم أخرجه له
البخاري في الأدب المفرد والترمذي وابن ماجه هو بن أبيان الرقاشي عن أبيه
أيضا تكلم فيه شعبة وضعفه ابن معين -

(٢٤٣) يزيد بن عبد الله بن قسيط عن سعيد بن المسيب وعنه أهل المدينة
أخرجه له الجماعة وثقه النسائي مات سنة اثنتين وعشرين ومائة -

(٢٤٤) يعقوب بن إبراهيم عن حصين بن عبد الرحمن وعنه إمام محمد
قال يحيى بن معين ثقة وثقه ابن سعد -

(٢٤٥) يعقوب بن القعقاع عن عطاء بن أبي رباح وعنه عبد الله بن
المبارك أخرجه له أبو داود والنسائي هو لا زكي بالحق قاضي قزو وثقه ابن معين

(٢٤٦) يعلى بن أمية ما وجدته في الكتاب عند المراجعة ولكنه مشهور معروف ثقة

(٢٢٧) يوسف بن مارك اخبره الجماعة عن حكيم بن حزام وعائشة وعنه
عطاء بن ابي رباح وعمرو بن مرة وثقة النسائي مات سنة عشرة ومائة -
(٢٢٨) يونس بن ابي اسحق عن ابي اسحق وعنه الامام محمد اخبر البخاري في جزء
القرابة له وسلم لا رتبة هو ابن ابي اسحق السبيعي وثقة يمين مات سنة تسع وخمسين مائة
(٢٢٩) يونس بن سعيد عن محمد بن علي بن ابي طالب عنه ابو اسحق قال
في الميزان يونس بن سعيد عن علي رضي الله عنه مجهول لعل الجماعة عندهم
ويرتفع برواية ابي اسحق وغيره وقد روى عن محمد ايضا -

(٢٣٠) يونس بن عبيد عن الحسن البصري وعنه خالد بن عبد الله اخبر
الجماعة هو احد الاعلام وثقة احمد وابو حاتم مات سنة اربعين ومائة
قال هشام بن حسان ما دأبت احدنا ان يطلب العلم يريد به وجه الله تعالى
لا يونس بن عبيد وقال ابن المديني له نحو ما نعتي حديث روى عن ابن سيرين
ايضا وطائفة وعنه شعبة وهشيم ويزيد بن ابي ذريع -

باب الكنى

(٢٣١) ابو اسحق السبيعي عن الاسود بن يزيد وعنه سلام بن سليم وعمر بن عبد الله الحمداني الكوفي -
(٢٣٢) ابو اسحق السبيعي في بياض الاصل عن ابراهيم بن المهاجر والظاهر انه سلام بن سليم الخفزي -
(٢٣٣) ابو اسحق الشيباني عن ابي قيس عبد الرحمن بن مهران وعنه ابو كدينة
يحيى بن المهلب هو سليمان بن ابي سليمان هارون الغساني -

(٢٣٤) ابو اسحق الهمداني عن سليمان بن عبيد وعنه محمد بن جابر الخفزي قيل هو
السبيعي ويقال عبد الله بن مخزاق -

(٢٣٥) ابو اسحق عن ابي الاحق وعنه سفيان الثوري اظنه السبيعي -
(٢٣٦) ابو اسحق عن اسماعيل بن اسحق عن طلحة بن مصروق وعنه الامام محمد -
(٢٣٧) ابو امامة وعنه محمد بن زياد هو الباهلي صدى الصحابي رضي الله عنه -
(٢٣٨) ابو ايوب الانصاري وعنه ابراهيم النخعي وهو خالد بن زيد الصحابي البصري رضي الله عنه -

(٣٥٨) أبو جعفر العلاءي وهو بن قيس القمي السعدي حنف البصري الكوفي الضامي.

(٣٥٩) أبو بردة عن أبي موسى الأشعري وعنه ابن أبي بكر هو الحارث.

(٣٦٠) أبو بردة أو أبو ترة عن كرويس لعلاء الأسلمي فضالة.

(٣٦١) أبو بشر سماعة بن محمد بن إبراهيم البصري عن عبد الله بن عون عنه الإمام محمد.

(٣٦٢) أبو بشر جعفر بن ياس وعنه شعبة بن الحجاج قال له ولائي قال عبد الله.

وسمعت أبي يقول أبو بشر جعفر بن وحشية وهو جعفر بن ياس ثقة ليس به باس.

(٣٦٣) أبو بكر بن أبي بردة عن أبيه أبي بردة.

(٣٦٤) أبو بكر بن حسين عن شريك وعنه عمرو بن دينار عن بدر بن عثمان الكوفي.

(٣٦٥) أبو بكر الصدوق هو عبد الله بن عثمان.

(٣٦٦) أبو بكر بن عبد الله النخعي روى ابن المبارك قال نبأنا أبو بكر النخعي عن مزروع.

(٣٦٧) أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام عن بلال المؤذن وعنه.

عبد العزيز بن صبيد الله بن حمزة بن صبيب هو باس.

(٣٦٨) أبو بكر بن أبي مريم عن جيب بن عبيد عن اسماعيل بن عياش الخواري.

هو بن عبد الله الغساني.

(٣٦٩) أبو بكر الثقفى عنه مالك بن انس وهو عن انس بن مالك نفع.

(٣٧٠) أبو جبر عن أبيه وعنه اسماعيل بن عياش.

(٣٧١) أبو جرة عن الحسن البصري وعنه الإمام محمد بن أبي جرة واصل بن عبد الرحمن.

قال له ولائي سمعت العباس بن محمد يقول سمعت يحيى بن معين يقول بركة اسمه.

واصل بن عبد الرحمن عن الحسن وابن سيرين.

(٣٧٢) أبو جعفر الفراء عن عبد الله بن شداد بن الهاد وعنه محمد بن أبيان.

بن صالح القرشي هو كيسان الكوفي.

(٣٧٣) أبو الجيب الكلبي عن عمرو بن سعيد النخعي وعنه الإمام محمد.

(٣٧٤) أبو حري عن يحيى بن أبي كثير البجلي وعنه الإمام محمد.

(٢٤٥) أبو الحسن موسى بن أبي عائشة عن أبي عبد الرحمن بن شداد بن الهادي وعنه الأمام أبو حنيفة -

(٢٤٦) أبو الحسن البراد عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه يزيد بن عبد الله بن أبي قسيط -

(٢٤٧) أبو الحسن بن الشيخ وعنه قيس بن الربيع -

(٢٤٨) أبو الدرداء وعنه حبيب بن عبيد هو عويمر -

(٢٤٩) أبو ذياب عن مسلم بن يسار وعنه إبراهيم -

(٢٥٠) أبو رياح عن عطاء بن أبي مروان عن سفيان الثوري -

(٢٥١) أبو ذؤين عن علي بن أبي طالب وعنه أساميل بن عبيد مسعود بن مالك -

(٢٥٢) أبو الزناد عبد الله بن ذكوان هو عبد الرحمن بن عبد المؤمن بن أبي الحداد -

(٢٥٣) أبو الزبير المكي محمد بن مسلم مولى حاكم بن حزام -

(٢٥٤) أبو الزبير الطائي يحيى بن الوليد -

(٢٥٥) أبو مسلمة بن عبد الرحمن عن بلال وعنه محمد بن المنكدر -

(٢٥٦) أم سلمة زوجة النبي صلى الله عليه وسلم هند بنت أبي أمية -

(٢٥٧) أبو الشعثاء عن ابن عمر وعنه المسيب بن رافع الكاهلي هو الحارث بن سليم بن أسود -

(٢٥٨) أبو صخر وأبو صخرة جامع بن شداد -

(٢٥٩) أبو الضحى عن ابن عباس وعنه الأعمش مسلم بن صبيح -

(٢٦٠) أبو ظبيان عن علي بن أبي طالب وعنه قابوس بن أبي ظبيان حصين بن جندب -

(٢٦١) أبو عبيدة بن عبد الله بن مسعود عن أبيه وعنه نصيف الحارثي -

(٢٦٢) أبو عبد الله الحمادي عن خزيمة بن ثابت الأنصاري وعنه إبراهيم النخعي -

قال له ولا يابى أبو عبد الله الحمادي اسمه عبد الرحمن وقد قيل عبد بن عبد الحمادي -

(٢٦٣) أبو عمر الشيباني عن عبد الله بن مسعود وعنه عبد الله بن رياح سعد بن ياسر -

(٢٦٤) أبو عمرو عن ابن مسعود -

(٢٩٥) ابو عبد الرحمن بن شداد بن الهاد عن جابر بن عبد الله وعنه موسى بن ابي عاصم هو المحدث البصري بن الحسن.

(٢٩٦) ابو عمير بن النضر بن مالك.

(٢٩٦) ابو عبيد بن جابر عن ابي هريرة وعنه ابراهيم بن محمد الجعفي عن ابي اسود وسلم بن زياد.

(٢٩٨) ابو قتادة العدوي عنه حميد بن هلال اخبره له مسلم وابوداؤد والنسائي اسمه

محمد بن يزيد عن عمرو بن عثمان بن حصين وعنه حميد بن هلال والنسائي بن سويد وثقبة بن عمار

(٢٩٩) ابو قتادة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنه خالد بن الحذاء عبد الله بن زيد

(٥٠٠) ابو كدينة يحيى بن المهلب.

(٥٠١) ابو لهيفة عن خالد بن ابي عمران وعنه الثقة من اصحابنا.

(٥٠٢) ابو لبابة بن المنذر هو ابو لبابة الانصاري اسمه بشير اورقاعة بن عبد المنذر

الاسدي البصري مات في خلافة علي اخبره له البخاري ومسلم وابوداؤد وابن ماجه.

(٥٠٣) ابو ماجدة هو ابو ماجدة المحتفي العجلي ويقال ماجدة الغزالي الكوفي

عن ابن مسعود وعنه يحيى الجعفي قال الدارقطني مجهول متروك لكن اخبر

له الترمذي وابوداؤد وابن ماجه.

(٥٠٤) ابو نعيم وهب بن كيسان.

(٥٠٥) ابو نصر عن عبد الله بن عباس وعنه خليفة بن الحصين اخبره له البخاري

في تعليقه هو ابو نصر الاسدي البصري قال في الخلاصة عن ابن عباس وعنه حنيفة

بن حصين المنقري وثقبة بن زرعة وقال البخاري لا يعرف سمعته عن ابن عباس.

(٥٠٦) ابو نصر عن ياسر بن سعيد وعنه مالك بن انس هو ابو نصر المكي مولى عمر بن عبد الله

(٥٠٦) ابو مالك بن الاسود.

(٥٠٨) ابو مالك النخعي عن عثمان بن القطان وعنه الامام محمد اخبره له

ابن ماجه اسمه عبد الملك او عباد الواسطي عن سلمة بن كهيل وعنه ابن المبارك

قال البخاري ليس بالقوي عندهم.

(٥٠٩) ابو محمد ورة-

(٥١٠) ابو مروان-

(٥١١) ابو مريم عن علي وعنه نعيم بن حكيم هو ابو مريم الثقفي قال ابو حاتم اسمه قيس لم يلقني عن عمار وعنه عبد الملك ونعيم ابن حكيم المديني وثقه النسائي واخرجه البخاري في رفع اليدين له والنسائي في خصائص علي وابو داود-

(٥١٢) ابو معاوية المكفون محمد بن حزم عن الاعشى وعنه لا مام محمد-

(٥١٣) ابو معشل المديني عن نافع وعنه لا مام محمد بن محمد بن عبد الرحمن-

(٥١٤) ابو مصر عن علي بن ابي طالب وعنه ابراهيم-

(٥١٥) ابو المنهال عن ابن عباس وعنه عبد الله بن كثير سيار بن سلامة-

(٥١٦) ابو موسى الاشعري عبد الله بن قيس-

(٥١٧) ابو داود عن عبد الله بن المسعود وعنه منصور بن المعتمر هو الاسدي شقيق بن سلمة والصنعاني القاص عبد الله بن بجيرة-

(٥١٨) ابو الوليد بن عباد عن جعفر بن جاشع وعنه اسماعيل بن عياش-

(٥١٩) ابو هاشم عن ابراهيم النخعي عنه ايوب بن سكين-

(٥٢٠) ابو هريرة اسم عبد الرحمن بن عوف الدوسي صحابي اخرج له الجماعة الحفاظ

له خمسة آلاف وثلاثمائة واربعة وسبعون حديثا من سنة تسع وخمسين عن ثمان مائة وعشرين

(٥٢١) ابو الهيثم عن سهراب بن عمران وعنه اسراة بن يونس ظنه المرادي

الكوني قال ابو حاتم لا باس به اخرج له ابو داود في مراسيله-

ملحقات

(٥٢٢) ابو رباح عن ابيه عبد الله بن مسعود-

(٥٢٣) عبد الرحمن بن ابي نضون عمرو السلمي عن ابيه-

(٥٢٤) اشعث بن ابي الشعث عن ابيه-

(٥٢٥) جعفر بن محمد عن ابيه عن علي-

(٥٢٦) جعفر بن محمد عن أبيه عن علي -

(٥٢٧) جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن علي -

(٥٢٨) موسى بن إبراهيم بن الحارث اليماني عن أبيه -

(٥٢٩) عبد الحميد بن عسوان بن أنس عن أبيه -

باب لا بن

(٥٣٠) ابن أبي الأحق عن عبد الله بن مسعود وعنه أبو اسحق -

(٥٣١) ابن أبي قيسمة عن ابن سيرين وعنه مالك بن أنس -

(٥٣٢) ابن جريج عبد الملك بن عبد العزيز عن عطاء بن أبي رباح وعنه

محمد بن أبان -

(٥٣٣) ابن الدحداح -

(٥٣٤) ابن أبي ذئب محمد بن عبد الرحمن -

(٥٣٥) أنبة زبارة بن عدس القمي -

(٥٣٦) ابن شهاب محمد بن مسلم -

(٥٣٧) ابن طاووس عبد الله -

(٥٣٨) ابن عبد الله -

(٥٣٩) ابن عون عن ابن سيرين وعنه إبراهيم السمان هو عبد الله -

(٥٤٠) ابن أبي مليكة عن عائشة وعنه ابن جريج عبد الله -

(٥٤١) ابن أم مكتوم صحابي هو عبد الله الكوفي المؤذن -

(٥٤٢) ابن أبي نعيم هو عبد الله -

(٥٤٣) ابن أبي سليمان -

باب النسب

(٥٤٤) الأوزاعي عبد الرحمن بن عمرو -

(٥٤٥) الثعلبي -

(٥٣٦) الزهري هو ابن شهاب بن محمد بن مسلم.

(٥٣٧) السدي اسمعيل بن موسى او اسمعيل

(٥٣٨) السدي ومي.

باب للقب

(٥٣٩) الا عرج بن ابي صالح هو عبد الرحمن بن هرمز.

(٥٤٠) ابو حنيفة عن الصلت بن بجرم عن رجل عن عمر بن هشام بن ابي عبد الله الاستوائي اظننا ابي واظن ابي وزيد بن وهب.

(٥٤١) اشياخ الهلالين عن عبد الله بن مسعود وعنه ابي بجر الهلال.

(٥٤٢) جاء رجل من الانصار عن عطاء بن ابي بكر وعنه ابي بن ابي في باب بجر الهلال.

(٥٤٣) اخبرنا عباد بن العوام قال اخبرنا المهاجر بن اوطاة قال اخبرني رجل عن عمرو بن الحارث بن ابي ضار عن عمر بن الخطاب في الرجل اذا رعت في الصلوة.

(٥٤٤) بعض رواية سعد بن ابي وقاص عن سعد بن ابي وقاص وعنه اود بن قيس انظر اوى في باب القرأة خلفت الامام.

(٥٤٥) صفوان بن عمرو عن المغيرة عن عثمان بن عفان في باب ابي المشي مع الجنائز.

(٥٤٦) عن جبلة بن جلد عن شيخ منهم في باب يخرج من الماطون من لذب الورد.

(٥٤٧) اخبرنا الشافعي من اصحابنا في باب زكاة التباخي ظننا ابو يوسف.

(٥٤٨) عن ابن ابي شيحة عن رجل من بني ضمرة في باب ما ياكل المحرم من الصيد.

(٥٤٩) عن ابن سيرين عن رجل اخبره عن ابن عباس.

(٥٥٠) سفيان بن عيينة عن رجل عن عطاء في باب لذي بنجر هدي في غير مني ايام الحج.

(٥٥١) عن جرير بن بشير الخثعمي عن اشياخ منهم في باب جامع البيوع.

(٥٥٢) سماك بن حرب عن اشياخ من اهل المدينة.

(٥٥٣) الحارث بن حفيوة عن رجل قد سماه باب لرجل يدفع الى الرجل ردا.

بعضاء ويشترط عليه ان يفرسها اصولا.

(٥٤٣) عن عطية بن قيس الكلبي عن رجل عن حكم او مولى الحكم عن ابى الدرداء
في باب ما يكره من خل الخمر وما لا يكره.

(٥٤٤) الثقة من اصحابنا في باب عدد الوتر.

(٥٤٥) مالك بن انس عن الثقة عنده في باب صلوة الجمعة.

(٥٤٦) اخبرني الثقة قال حدثني ابن خزيمة في باب الرجل يتزوج المرأة
لا يجد ما ينفق على امرأته.

(٥٤٧) هشيم بن بشير قال اخبرني من وثق به عن الشيخ في باب الرجل
يتزوج المرأة لا يجد ما ينفق على امرأته.

(٥٤٨) حماد بن زيد عن رجل لم يسم في باب الرجل يتزوج المرأة لا يجد ما ينفق على امرأته
(٥٤٩) بعض اصحابنا عن ابى معشر عن ابراهيم الغنوي في باب الرجل
يتباعد عن ولايته كراة خادرا.

(٥٥٠) عياش بن تميم عن عمه اظنه عباد بن تميم في باب الاستسقاء والنهي عن السجدة

(٥٥١) ابى عبيد بن انس بن مالك عن عمومة له من الاصحاب في باب الرجل
يصوم يوم الفطر وهو يظن انه من شهر رمضان.

(٥٥٢) عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده في باب ما يخرج من المعاون
من الذهب والفضة.

(٥٥٣) حدثني ابن لهيعة قال حدثني اخي سمعت عكرمة في باب الرجل
يجلس غلامه على رجل الى اجل.

(٥٥٤) عن ابى اسحق السبيعي عن امرأة عن عائشة.

(٥٥٥) بياض الاصل ابن طلحة عن ابيه في باب جامع النبيوع.

(٥٥٦) بياض الاصل محمد بن عبد الله الثقفي في باب الرجل يجلس
غلامه على رجل الى اجل.

الخاتمة في بعض الفوائد وتحقيق لفظ الحجج بحجة النظم الدليل والبرهان وقيل لا يتم
به النظم وقال الإذهرى الحجج الوجه الذي يكون به الظهور عند الخصومة وإنما سميت حججاً لأنها
تجراى نقصد قال لأن القصد لها واليه أو يسمى لا مام محمد الشيباني كتاب الحجج لا يرد فيه
خصمه وخضم استاذة ابى حنيفة وكان النظم أيضاً استاذة وهو مالك بن انس وأجميع فقهاء
اهل المدينة الذين هم خالفوا بأحقيقة منهم استاذة علا مام مالك رضي الله عنه ولكنه
٢ تبع في أصول الاستنباط استاذة لا مام أبى حنيفة ولهذا عد في الأحناف وإن كان
مستقلاً بالاجتهاد وخالفه في كثير من المسائل وقيل في ثلثي مذهبه وقيل بمضاف لا مام
بل اختار قوله من أقواله ولم يذ هبلى مسألة إلا إذا خا ر رواية من رواياته في الأمام
أبى حنيفة كثيراً ما يرجع بل له في مسألة أقوالاً مختلفة والحق ما ذكرت في كتابنا بتعليق المختار
على كتاب الأتار أن مذهبه كان شورى بين أصحابه فإذا اتفق جمع أصحابه بحكم آخر
وهو المذهب عنده وقيل بالاتفاق يقول ثم يرجع هو بنفسه ويقول غيره من أصحابه
يسمع قوله ولم يرد من لم يرد القول لا خير ينقل عنه ما لم يتفق عليه هو ولا أصحابه وهذا
الصحيح هو الموافق لصنع الخلفاء لأنهم كانوا يفتون على ما اتفق عليه المهجرون
ولا نصار إن لم يجدوا في الكتاب ولا في السنة وإن لم يتفقوا يحكموا لا مسير
على ما أوى إليه اجتهاده وهذا أشأخ في وقائع الخلفاء.

أما الرجوع إلى الحق فهو شأن المجتهدين من الصحابة والتابعين وقد رجح أصحاب الحل
وراسمهم وديسهم وكذا رجح بعض الصحابة في القضايا المختلفة ورجح لا مام مالك
وكذا رجح لا مام الشافعي بل له في أكثر مسائله قولان قول قديم وقول جديد وتارة
ترفع أقواله وما من مجتهد لا فهو راجع في المسائل عن أقواله لا وأئله فلذا اعد من
المفاخر العلية والصفة السنية ولا استمسك بما ظهر بطلانه ليس من شأن المجتهد فضلاً
عن لا مام الأعلام والفقهاء لا قدم قدس الله سره ورضي عنه وعن أتباعه
النفيس إلى قيام الساعة وساعة القيام فليكن آخر الكلام والحمد لله على البقاء
والختام والصلوة على رسوله والسلام وعلى آله الكرام وأصحابه العظام.

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي نزل الآيات الحكيمات وسخر منها بآيات خبير الآيات والصلوة
والسلام على أشرف البريات صاحب آيات المعجزات وأرشد الخلق بالأمورات
والمنهيات حسب ما يتأسس بالآيات والحالات وعلى آله الطاهرات وأصحابه
الطيبات الذين هموا بمنهج وبالآيات الهدى بالحق كما تـ أما بعد
فإن الإنسان غير محفوظ عن الخطيئات وإن كان مجتهداً إذا انفضأ كل
والكالات فمن وفق منهم بالخيرات رجوعاً إلى الهدى عن الزلات فإن أصاب
قله أجور حسنة وإن أخطأ بعد ما اجتهد فهو غير محروم عن المثوبات خصوصاً
بعد رجوعه إلى الحق بالدلائل الواضحات والأخبار على الخطأ فقد من أجور
الصفات واشتغ الزلات فالعجب من الذي معترض على العلماء الكاملين الفقهاء
الراشدين في علوم الدين من المجتهدين والمحدثين لرجوعهم من الباطل إلى
الحق المبين وحكمهم الخلاق بما فتح الله عليهم من أسرار الإيمان واليقين مسائل
الشرع والدين فعد من الحاسدين ولا شك أنه ليس يجيب من الحاسدين فإنه
مقتضى طبع الكاسد الفاسد ولكنه عجب وانغرب في بعض المحققين وهورة المحدثين فأنهم قد ضلوا
على المجتهدين لا سيما على ما قد فهمهم بالتحقيق إلا أنهم لم يرجعوا إلى حقيقة رضى الله عنهم
بأنه كان يرجع عما رأى ويقدم الراى على ما يروى عن سيدنا المصطفى صلى الله عليه وسلم قال
المحدث الكاذب ينهية الدينورى في كتابه تأويل مختلف الحديث قال ليعلم ثم نصير إلى
أصحاب الراى نجدهم أيضاً يختلفون فيسبون ثم مدعون القياس ويستعملون ويقولون
بالشيء ويحكمون به ثم يرجعون حديثي سميل بن محمد قال حدثنا الأصمعي عن حماد بن زيد
قال سمعت يحيى بن مختف قال جاء رجل من أهل المشرك إلى أبي ذئبة بكتاب منه بركة
عائلاً ولا فعرضه عليه ما كان يسأل عن فرج من ذلك كله فوضع الرجل الكتاب على رأسه ثم
قال يا مختف للناس تبت هذا الرجل عائلاً فأتنا في هذا الكتاب قاهرته به الدماء
وانكحت به الفروج ثم رجعت عنه العام حدثني سميل بن محمد قال نا المختار بن عمر عن الرجل

قال له كيف هذا قال كان رأيا رأيت في العام غيره قال فنامتني ان لا ترى من قابل شيئا
 اخر قال لا ادرى كيف يكون ذلك فقال له الرجل لكن احدى ان عليه لعنة الله وكان
 لا وزاعي يقول انا لا انتقم على ابني خيفة انه يراي كلما يرى ولكننا انتقم عليه انه يجيبني الحديث
 عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له الى غيره حدثني سهل بن محمد قال نالنا لا يصح عن حماد
 بن زيد قال شهدت ابا حنيفة سئل عن عزم لم يعبد الا الله فقال عليه السلام انما يعبد الله
 فقلت سبحان الله حدثنا عمرو بن دينار عن جابر بن زيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول في الحرم اذ لم يعبد الا الله سوا ويل واذا لم يعبد لغيره ليس
 خفيين فقال وصا من هذا احدنا حماد عن ابراهيم انه قال علي الكفارة وروى ابو عاصم عن
 ابني عروة قال كنت عند ابني حنيفة فقتل عن رجل سرق وروى فقال عليه السلام فقلت له
 حدثنا يحيى بن سعيد عن محمد بن يحيى بن جان عن داغ بن خديج قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا قطع في ثمر ولا كثر فقال ما بلغني هذا قلت له فالرجل الذي في قتيته
 روة قال دعه فقد جرت به البغال الا يشعب قال هو عاصم فان كان ان يكون انما جرت به البغال
 وقال علي بن عاصم حدثت ابا حنيفة بن عديث عبد الله بن عديث قال من يدبر القوم شاة
 اذومه اول بنت قلدي ففعل ذلك الرجل فقتله ابن مسعود انما امراته وان لها من نسائها
 فقال ابو حنيفة هذا قضاء الشيطان ولما اراد احد الحج بذكر اصحابه لراي وتقصصهم والبعث
 على قبح اقاويلهم والنتية عليها من يحيى بن ابراهيم المخطئ المعروف بابن دا هوس وكان
 يقول بهذا وكتاب الله تعالى وسنن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولز هو القياس وكان يدين
 من ذلك اشياء منها قولهم ان الرجل اذا نام جالس واستقل في نومه لم يجب عليه الوضوء
 ثم اجمعوا على ان كل من اغشى عليه منتقض الطهارة قال وليس بينهما فرق على انه ليس في
 المنع عليه اصل فيعجز به في تنقاض وضوءه وفي النوم غير حدث منها قول النبي صلى الله
 عليه وسلم العين وكاء الربة فاذا نامت العين انفتحت النواكع وفي حديث اخر من نام فليضام
 قال فاوجوهوا في الضجعة الوضوء اذا غلبه النوم واسقطوه عن النائم المستقل راكعا او
 ساجدا قال وهاتان الحالتان في خشية الحدث ما قرب من الضجعة فلا هم اتبعوا

اثر اولاً لزمو قياًساً قال وقالوا من تقفقه بعد التشهد اجزأة صلاة وعليه الموضوع
 لصورة اخرى قال فاي غلط بين من غلط من يحتاج الصلاة لم تحضر ولا يحتاج الصلاة
 هو فيها قال وقالوا في رجل توفي وترك جده وابا امه وبنت بنتا المال للجد دون
 بنت البنت وكذلك عندهم مع جميع ذوى الارحام قال فاي خطأ الفحش من هذا
 لان الحمد يدلى بالام فكيف يفضل على بنت البنت وهي تدلى بالبنت لان يكون
 شبهوا بالام بالاب اذا تعلق اسماءهما.

قال ابو محمد وحديثنا اسحاق وهو بن راهويه قال اخبرنا وكيع ان ابا حنيفة قال ما باله
 يرفع يديه عند كل رفع وخفض اى يريد ان يطير فقال له عبد الله بن المبارك
 ان كان يريد ان يطير اذا اقتبح فانه يريد ان يطير اذا خفض ورفع قال هذا مع تحكما
 في الدين كقولها قطع في الساج ولا قطع في الخشب والحطب واقطع في النورة ولا اقطع
 في الفخار والزجاج فكان الفخار والزجاج ليسا مالا وكان الا بنوس ليس خشباً وقال
 اسحق بن راهويه وسئل يعني ابا حنيفة عن الشرب في الاناء المفضض فقال لا بأس به
 انما هو بمنزلة الخاتم في اصبعك فتدخل يدك الماء فتشربه بها وكان يعدد من هذه
 اشياء يطول الكتاب بها واعظم منها مخالفة كتاب الله كانهم لم يقرؤوه وكان ابو حنيفة
 لا يدى لولى المقتول عمداً الا ان يعفو ويقتص وليس له ان ياخذ الدية والله تبارك
 وتعالى يقول كتب عليكم القصاص في القتل المحرم والجرح بالعبد ولا نفي بالانثى فمن
 عفى له من اخيه شئ فاتباع بالمعروف وافاء اليه يا حسن ذلك تخفيف من ربكم ورحمة
 يريد فمن عفا عن الدم فليجمع بالدية اتباعاً بالمعروف اى يطالب بمطالبة جميلة لا يرق
 المطلوب وليودا المطالب لمطلوب اداء باحسان لا مطل فيه ولا دفاع عن الوقت
 ثم قال ذلك تخفيف من ربكم ورحمة يعني تخفيفاً عن المسلمين عما كان بنوا سرائيل
 الزموا فانه لم يكن للولى الا ان يقتص ويعفو ثم قال فمن اعتدى بعد ذلك اى بعد
 اخذ الدية فقتل فله عذاب اليم قالوا يقتل ولا تؤخذ منه الدية وقال سهل الله
 عليه وسلم لا اعاقى احداً قتل بعد اخذ الدية وهذا واشباهه من مخالفة

القرآن لا عذر فيه ولا عذر في مخالفة رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله
انتمعت عمارته هذا ما قال في حق الامام الاعظم والقرء المقدس رحمة الله عليه
خاصة فقد تركت ههنا ما قال في اصحابه الراي عمومًا وفي ذم الراي لاني است بسند
قلت ابن قتيبة روى بعض ما عاب به عن سهل بن محمد وهو ان قال ابن حبان
مستقيم الحديث ولكنه صريح بان فيه دعاة وقال السراج كان كثير الرواية عن
ابي زيد وابي عبيدة ولا يصح عالمًا باللغة واشهر حسن العلم بالعروم واخراج المعص
يقول الشعر الجيد ويصيب المحض ولم يكن بالحاذق في الخوف رواية لا يخلو عن دعاة
ومبالغة شعرية ومع ذلك ان يحيى بن مختف لم يذكره احد من الحفاظ اذ لم يحول
لا يقبهره وفي موضع اخر روى عن سهل بن محمد عن المختار بن عمير وليس له ذكر
في الروايات الثقات بل ليس لها ذكر في لميزان فها هما مثل يحيى بن مختف فالروايات
كلها لا تخلو عن جهالة ونكارة ولا ثبت بها نقض على الامام الاعظم السلام عليه
بجلالة شأنه وعلو مقامه في الخوف والتقوى والورع والزهد عن الدنيا والعلم بالكتاب
والسنة والتقوى رضي الله عنه والحكاية الاولى تبدل على انه كان يرجع في الحديث
ولا شك انه يرجع في كثير من المسائل وهو ليس بصيب فان الصحابة وكذا كبار التابعين
رجعوا في كثير من المسائل كما هو مذكور في محله ومع ذلك الحكاية ليس بمستقيمة
فلن اهل الحجاز ما كانوا يتبعون اياه بل ما كانوا يقتدون بعلماء العراق عامة والعلماء
موفرون بكلمة والمدينة هم الذين كانوا يفتون والناس يقتدون بهم وكان عادة
الامام انان وجد اية من الكتاب يبقى به وان لم يجد فيه نظر في الاحاديث وسنن
الخلفاء فان وجد افي به وان لم يجد يستشير وكان يفتي بما اتفق عليه اصحابه فالتقوى
او الكتاب بعد التامل الكامل لا يعقل بان يرجع منه في عام واحد واي مسئلة اوقرت
به الدماء وتكلم الفروم وليس له اثر في الكتاب والسنة لان المسائل المجتهد فيها ليست
بهذه المصائب فانهم متفقون على انه لا يجوز الانكار الشديدي على المجتهد فيها و
هذا كان ديدنهم في اقرن الاولى فاذا قينا القصة بالمدراسة يمكن مآظها من الحال

ولا يحتاج الى امر اخر فكل ان الرجوع ليس يختص باصحاب الراي بل المذنبين نسبوا اليه
الحديث هم ايضا يرجعون لان العلم يزيد يوما فيوما والخبر ياتيك حينما نحيثنا فمن
يستند بالحديث فقط او جاءه ما ينسخه فكيف لا يرجع والصواب والتابعون
وكذا الائمة والمجتهدون كانوا يرجعون بالاحاديث وتبعون الاخر فالأخرفا هي
للاعتراض بالرجوع على صاحب الراي وعد من على صاحب الحديث ولا احتمال باق في القران ايضا
لان الايات منها ما نسخته ومنها منسوخة فلو اختلفت الامة ثم علم انه منسوخ وعلم له
ناسخ لا بد ان يرجع فان لم يرجع فهو عاص مجاوز عن الحدود وثم الفتوى بالعلم للوجود
عند العالم وتحقيق جاد واقع خصوصا للمجتهدين فانهم مأمورون على الفتوى في الحوادث
وهو شائع في زمن الصحابة والتابعين والائمة المتبوعين فاي مانع للامام ان يفتي بعد
ما تبين عنده انه الحق او لم يكن له ان يتامل ويحتمل ثم لما فخر الله عليه فغير ذلك
واحسن منه افي خلاف ذلك ويظهر من الحكاية الثانية ان ناقلاها جاهل والمعارض على
الامام جاهل للعاس بالاحاديث ولا احكام الشريعة واحوال الائمة لانه قوله لما توجه
الامام وقال لا ادرى كيف يكون ذلك لكني ادرى ان عليك لعنة الله تدل على حقاقة
القاتل وسفاهته بل ضلالت وقتله قد كيف لعن على مسلم متقى بل مجتهد بل هو راس
المجتهدين وامام الائمة ومعدود في التابعين رضي الله عنه واتباعه اجمعين والحق نعم
الاوزاعي على ابي حنيفة لانه لم يلتفت الى ما روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
واختار ما روى ابراهيم الفخري فهو ايضا ليس بشي لانه لم يقبل تاويل اهل الحديث فلم يقل
بالواشي بل علم ابراهيم الفخري واختار قوله بما لاح عنده من لا يحد حديث ولا تاركها سيما
فقوله انا لا تنقم على ابي حنيفة انه راى عتي يرى ولكننا ننقم عليه انه يبحث الحديث عن
النبي صلى الله عليه وسلم فيخالفه الى غيره فيستفهم ما اراد قبوله الى غيره فالغير ما ان يكون
آية من القران والحديث والراي فيلزم التقديرين الاولين ليس يختص بالامام ابي حنيفة
وعلى الثالث لم يثبت بما ذكره بعد فانه ما اختار الراي لمخالفة الحديث بل اختار قول
من يثق به انه مستدل بالحديث لا قوى من الحديث الذي رواه الشعبي ولا احاديث

لم يثبت منها ما أوداه الشعبي وهو عدم وجوب الكفارة لا قاله نقله إلا لا يجوز المحرم
 الملقى بالمعبد النعلين أن يلبس الخفين أو لم يجد إلا زار فلبس السراويل بل يجوز له
 نقول يلبس الخفين ويصلي الكفارة قال الطحاوي في معاني الآثار بعد ذكر الأحاديث الواردة
 في لبس الخفين والسراويل قد ذهب إلى هذه الآثار قوم فقالوا لم يجد إذا زار وهو محرم
 لبس سراويل ولا شئ عليه ومن لم يجد نعلين لبس خفين ولا شئ عليه وخالفهم في ذلك
 آخرون فقالوا ما ذكرتموه من لبس المحرم الخنف والسراويل على حال الضرورة فخص بقول
 بذلك ونعيم له لبس للضرورة التي هي به ولكننا نوجب عليه الكفارة مع ذلك وليس بما روي
 نفي لوجوب الكفارة ولا فيه ولا في قولنا خلاف شئ من ذلك لا قاله نقل لا يلبس الخفين
 إذا لم يجد نعلين ولا السراويل إذا لم يجد إذا زار وقلنا ذلك كنا مخالفين لهذا الحديث
 ولكننا قد انجنا الله الباس كما أبا حنيفة عليه وسلم ثم وجدنا عليه مع ذلك الكفارة
 بالذلة على القائمة المرجية لذلك وقد احتمل أيضًا قوله صلى الله عليه وسلم من لم يجد نعلين
 فليلبس خفين على أن يقطعهما من تحت الكعبين فلبسهما كما يلبس النعلين وقوله من لم يجد
 إلا زار فلبس سراويلًا على أن يشق السراويل فلبسها كما يلبس الأزارق أن كان هذا
 الحديث أريد به هذا المعنى طسنا تخالف شيئًا من ذلك ونحن نقول بذلك ونشتهر
 أنما وقع الخلاف بيننا وبينكم في التأويل لا في نفس الحديث لا نأخذ صرفنا الحديث إلى
 وجه يحتمله فأعرفوا موضع خلاف التأويل من موضع خلاف الحديث فأنتم مختلفان
 ولا توجبوا على من خالف تأويلكم خلافًا لذلك الحديث وقد بين عبد الله بن عمر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم بعض ذلك حدثنا يزيد بن سنان قال ثنا يزيد بن هارون
 قال أنا يحيى بن سعيد عن عمرو بن نافع عن أبيه عن ابن عمر أن رجلاً قال للنبي صلى الله
 عليه وسلم يا نبي الله من الثياب إذا حرمنا فقالوا لا تلبس السراويل ولا العمامة
 ولا البراش ولا الخفاف إلا أن يكون أحد لست له فعلان فليلبس خفين أسفل الكعبين
 حدثنا محمد بن عمرو بن يونس قال ثنا أسباط بن محمد عن سعيد بن أبي عروبة عن
 أيوب عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا محمد بن خزيمة

قال ثنا حجاج قال ثنا حماد بن سلمة عن ايوب وذكر باسنادوه مثله حدثنا يونس قال
 انا ابن وهب بن مالك احدثه عن نافع عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مثله حدثنا عيسى بن ابراهيم القافقي قال حدثنا سفيان بن عيينة عن الزهري
 عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثله حدثنا يونس قال ثنا خاله
 بن عبد الرحمن قال ثنا ابن ابي ذئب عن الزهري فذكر باسناوه مثله حدثنا محمد
 بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا عبد العزيز بن مسلم حدثنا يونس قال انا
 ابن وهب بن مالك احدثه قال لا يجيئنا عن عبد الله بن دينار عن ابن عمر مثله حدثنا
 محمد بن خزيمة قال ثنا حجاج قال ثنا شعبة قال اخبرني عبد الله بن دينار انه سمع عبد
 بن عمرو يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من لم يجد ثعلبين فليلبس ثخينين
 وليشقهما من عند الكعبين فهذا ابن عمر يخبر عن النبي صلى الله عليه وسلم فليلبس الخفين
 الذي اباح للمحرم كيف هو وانه بخلاف ما يلبس المحلل ولم يبين ابن عباس في حديثه
 من ذلك شيئاً فحدثنا ابن عمر او لا هما واذا كان ما اباح للمحرم من لبس الخفين بخلاف
 ما يلبس المحلل فذلك ما اباح له من لبس السر ولبس هو بخلاف ما يلبس المحلل اما انظر
 على ذلك فان رأيتاهم لم يختلفوا فيه وجدانا ان لبس السر ولبس له غير مباح لان
 الاحرام قد منع من ذلك وكذلك من وجد ثعلبين فحرام عليه لبس الخفين من غير
 ضرورة فاردنا ان ننظر في لبس ذلك من طريق الضرورة كيف هو وهل يوجب
 كفارة او لا يوجبها فاعتبرنا ذلك فراءنا الاحرام ينهى عن اشياء قد كانت مباحة
 قبله منها لبس القميص والعصا ثم والخفاف والسر ولبات والبرانس وكان يضطر
 فوجد المحرف فظن راسه او وجد البرد فلبس ثياباً انه قد فعل ما هو مباح له فعله وعليه
 الكفارة مع ذلك وحرم عليه الاحرام ايضاً خلق الراس لا من ضرورة وكان من
 خلق راسه من ضرورة فقد فعل ما هو مباح والكفارة عليه واجبة فكان خلق الراس
 للمحرم في غير حال الضرورة اذا ايجز في حال الضرورة لم يكن اباحته تسقط الكفارة
 بل الكفارة عليه واجبة في حال الضرورة كهي في غير حال الضرورة وكذلك

لبس القميص الذي حرم عليه في غير حال الضرورة فإذا كانت الضرورة لم يسقط
 بذلك الضمان فكانت الكفارة عليه واجبة في ذلك كله فلم يكن الضرورة في شيء
 مما ذكرنا تسقط كفارة كانت تجب في شيء في غير حال الضرورة وإنما تسقط إلا نادراً
 خاصة فذلك لك الضرورات في لبس الخفاف والسلويات لا تجب سقوط الكفارة
 التي تجب لولم تكن تلك الضرورات ولكنهما ترفع إلا نادر خاصة فهذا هو النظر في
 هذا الباب أيضاً وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى أنه تمت
 عبادته والمحجب من هؤلاء ما فهم يأولون إلا حديث الصحاح عندهم بتأويلات
 ركيكة بل يصحون بأدبها والفاظاً زائدة ولا يبالون بذلك ويعترضون على من
 خالفهم في ما فهموا بالحديث وإن كان خطأ فهم أكثر من صوابهم كما يظهر لمن
 تتبع كلامهم في تأويل الأحاديث المتعارضة أما ما صح عندهم ولم يقبل في عقل
 سليم وفهم مستقيم بل يكذب به العيان وأولوه بأن الراوي أسقط حرفاً ما رواه
 ابن قتيبة في الكتاب بقوله قالوا حديث يكنى بـ إيمان قالوا رويتم عن أبي سعيد
 الخدري وجابر بن عبد الله وأنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 وذكر سنة ما ثمة أنه لا يبقى على ظهرها يومئذ نفس منقوسة قالوا وهذا
 باطل بين للعيان ونحن طاعنون في ستة ثلثمائة والناس أكثر مما كانوا قال
 أبو محمد ونحن نقول إن هذا حديث قد أسقط الرواية منه خوفاً مما لا فهم
 نسوه أولاً لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخفاه فلم يسمعه ومزاه بل
 لا تشك أنه لا يبقى على الأرض منكم يومئذ نفس منقوسة يعني من حضرة
 في ذلك المجلس ويعني الصحابة فأسقط الراوي انتهى كلامه قلت لو أنصفت
 أحد بين ما قال لا مأم الطحاوي في تصحيح معاني الآثار وبين ما قال الحديث
 ابن قتيبة لوجدونا بعيداً بين القولين فإن الطحاوي ما نسب إلى الصحابة
 النسيان ولا بأساً سقط شيء بخلاف ابن قتيبة فإنه قال قد أسقط الرواية
 منسحرفاً إلى كلمة وأسقط بالنسيان وأقيم من ذلك ما احتل من النبي

صلى الله عليه وسلم حيث قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخفا لا فانه بعيد
 من المطاع لا شقق الذي يكره الكلام ثلاثا ثم اشتهبه على الناس لعل الحديث الكائن على
 الحديث المروي عند البخاري رحمه الله عليه ارايتكم ليلتكم هذه الحديث مفسرا
 لهذا الحديث ليقبله ما قل ولا يكون فيه شائبة الريب ولا سوء الاوذب بالرواية او
 برسول الله صلى الله عليه وسلم وقع ذلك لو تمنا بابل حمال اسقاط الكلام لرسمنا لمن
 يؤول الايات والا حديث الى ما شاء من المقاصد الدنية والا غرض السيئة افيشيعهم
 كما لا يخفى على المتأمل ولو قال رجل لا بين فتية انا لا تقم على ابن قتيبة انه رأى كتابا
 ولكننا تقم عليه انه يبيحه الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم فيقال الفه الى غير ذلك
 عن يزيد بن زريع عن حسين بن عمرو بن شعيب عن سليمان بن ميمونة قال اتيت
 ابن عمر وهو على البساط وهم يصلون فقلت لا تضلهم قال قد صليت لو سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول لا تضلوا صلاة في يوم مرتين وهو يقول اذا دخل احد في المسجد
 والا مام يصلي مع الناس فليصل معه وان كان قد صلى في بيتهم فان قلت هذا احد حكمكم
 كذلك ونحن نتدل بالحديث المروي عن جابر بن يزيد بن الاسود عن ابي عبد الله
 الاخر عن يزيد بن عامر اقول لك لا اخالف في ما ذهبت اليه ولكن اقول هذا الاجل
 ان تقم ان ما فعلت فهو مثل ما فعل ابو حنيفة فان كنت ممن خالف الحديث فهو ايضا
 مثلك وان كنت انتا قد جمعت الادللة واخترت بان الحديث محمول على انه لا يجوز
 ان يصلي رجل فريضة واحدة مرتين في يوم واحد والحديثان الاخران يدلان على
 ان من دخل المسجد ووجد الامام يصلي بالناس فله ان يدخل في الصلوة وينبغي النفل
 لملا يخالف القوم ضرورة في العبادة لاجل هذا خصصت الحديث الاول بمن صلى
 صلوة واحدة مفروضة مرة خلف امام ومرة خلف امام اخر او صلى مرة وحدا انا و
 صلى خلف امام الصلوة بعثها مرة اخرى فاذا ن اقول لك انت خصصت الحديث
 بالدليل الذي لا حرك عندك وما كنت تحالف الحديث فلما ادريت في الامام ابي حنيفة
 انه ما خالف الحديث بل خصه بالدليل الذي لا حرك عندك ولما ذكرت قول الامام

الاوزاعي عتراضا على امامنا فتدبر وانصت ولا تغفل فتصفت: فان قلت انتم
 خصصتم الحديث بالنظر ونحن خصصنا بالحديث قلت ذلك حسب سلمنا لهنا فانقول
 في حديث كسب الاماء قد رويتم عن شعبه عن محمد بن مجاهد عن ابي حازم عن ابي هريرة
 قال سمى رسول الله صلى الله عليه وسلم من كسب الاماء فانكم خصصتم بالنظر الصحيح
 وقتلتم هذا الحكم مخصوص بلجر البغاة وكان اهل الجاهلية يامرون امامهم بالبقاء
 ولا قتلون رجلا جرمته او عبدة فعلا لم يكن ما كسب احراما فلو تأملت لا حذرته
 الا بى حنيفة رضي الله عنه ايضا وما بادرت الى نقل قول لا وزاعي رحمة الله عليه فانه
 كان معاصرا وقوله في حق المعاصر لا يلتفت اليه واما ما روى ابو عوانة فلو سلم صحيح النقل
 عنه لقول ان قطع السارق في الوري والتما وقد اختلف فيه فلما اقبل بوحيفة بالقطع
 مستنبط حديث الجحني وهو مدعي بن يوسف وغيره من الفقهاء لم يروا السائل ولا قول
 عليه الخبر الوارد في عدم القطع فورا كما لم يتأمل وبغير التأمل ما كان يغني بشئ كما يعلم
 من سيرته رضي الله عنه ولم يرجع حينئذ فاذا تأمل في الحديث يرجع ومع ذلك اطن
 الفحص مكذوبة عليه لان ابا حنيفة لم يقل بالقطع بل خالف القطع كما صرح به الطحاوي
 في معاني الآثار اما القطع فهو قول ابي يوسف كما ذكرته والله اعلم بحقيقة الحال اما
 ما روى في ذخيرة الشاة والتزوير به وقضاء عبد الله بن مسعود رضي الله عنه وقول ابي حنيفة
 قطع بقدر الصفة اقول نعم استنبط بقول عبد الله لان قضاءه به كان من قبل نفسه
 ليس به فوج ولا بمصنوع بل مخالف للاصول ولا قيسة لصحة فان ثبتت غير وجوده
 في الدنيا ولا هو متعين وكيف يجوز تصرف الولي قبل ثبوت ولايته ولم ثبت الولاية
 بعد لانها لا تثبت الا على الاولاد والصغار الموجودين والمسئلة ظاهرة والله اعلم
 بحقيقة قول ابن مسعود رضي الله عنه وما نقل عن ابن راحويه من ان اصحابا لراى
 مطلقا نبذوا الكتاب الله مع انهم يقولون ان لا حكم الا لله وهم يقدمون الكتاب
 على جميع الاولاد ولا يؤلون لا بقدر الضرورة لا ترى انهم عملوا على ظاهر قوله تعالى
 ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا اي موقتا مفروضا في الاوقات

المقررة وقالوا جدم جواز جمع الصلوتين بأن يصل صلاة وقت صلاة أخرى وأولوا الأجل
الواردة في الجمع بأنه صوري بأن يؤخر الأولى في آخر وقتها ولا أخرى يقدم في أول وقتها
فيجمع صورة لا وقتاً بخلاف من يشتهر باتباع الأحاديث فإنه يول الكتاب ولا مثل الأحاديث
هذا أمثال واحد من المواضع الكثيرة التي هجرها أهل الظواهر من المحدثين منطوي الكتاب
واجتمعوا ما فهموا من الفاظ الأحاديث المروية عندهم وكذلك قول ابن راهويه في حق
الأحاديث مع أن أصحاب الراي يقولون حديثاً منيعاً ويقدمون أقوال الصحابة على قيستهم
القوية وأدلتهم السديدة ويستدلون بالمراسيل وأحاديث المدنيين ليس بشيء صدق الله
التدبر في أقوال أصحاب الراي وأرباب الفقه وعدم الوقوف على استدلالاتهم كما يظهر من
ما عدها منها مسألة النوم فإنه اعتدوا عليهم بما هم حكموا بتقصي الوضوء في الضجعة إذا غلب النوم
واسقطوه عن النائم المستقل وأكثروا ساجداً أو جمعوا على أن المغني عليه منتقض الطهارة
ثم ذكر حديثين يستدل بهما على تنقض الوضوء بالنوم وفهم أنهم استنبطوا منه ما حكم بتقصي الوضوء
بالاغناء وقال في آخر كلامه فلا همما تبعوا الثرا ولا الرضا قياتاً قولن في النوم أقوالاً
كثيرة في حق غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنهم اتفقوا على أنه صلى الله عليه وسلم
لا ينتقض وضوءه بالنوم مضطجاً ولا غير مضطجاً ما حكمه النوم لغيره فقال لا إذا عوى وغيره أن
النوم لا ينتقض الوضوء وقد صرح عن جماعة من الصحابة منهم ابن عمر وحكي عن أبي موسى الأشعري
وسعيد بن المسيب والحول وعبيدة السلماني وأبي مجلز وحميد بن عبد الرحمن لا عزم وقال
الحسن والمزني وأبي عبد الله القاسم بن سلام النوم ينتقض الوضوء على كل حال قال ابن
المنذر ي وهو قول غريب عن أنس في قال وهو قول قال وروى معناه عن ابن عباس
أنس وأبي هريرة وقال ابن حزم النوم في فانه حدث ينتقض الوضوء سواء قل أو كثر
قاعداً أو قائماً في صلاة أو غيرها أو راكعاً أو ساجداً أو متكئاً أو مضطجاً أيقن من حواله أنه
لم يحدث أولم يؤتوا وقال العيني رحمه الله عليه وهو قول سحاق بن راهويه أي الذي نقل
قولها ابن قتيبة وأنا يصدد ذكر قوله وقال الزهري قليله لا ينتقض الوضوء بكل حال وكثيرة
ينتقض وهو قول ربيعة ولا إذا عوى ومالك واحد في أحادي الروايتين وعند الترمذي

وقال بعضهم اذا نام حتى غلب على عقله وجب عليه الوضوء به يقول الحق وقال ابو حنيفة
وهو قول داود وقول غريب الشافعي وقال حماد بن ابى سليمان وسفيان اذا نام على هيئة
من هيئات الصلوة كالراكع والساجد والقائم والقاعد لا ينتقض الوضوء سواء كان في
الصلوة او لم يكن فان نام مضطجعا او مستلقيا على قفاه انتقض الوضوء قالوا لا ينعى عن
احد لا ينقض الا نوم الراكع وحده لا النجوم ساجدا قال ابن المبارك من نام ساجدا
في مصلاه فليس عليه وضوء وان نام ساجدا في غير صلوة توشاء وان نهد النوم في
الصلوة فعليه الوضوء وروى عن الشافعي لا ينقض الوضوء في الصلوة وينقض خارج الصلوة
اذا نهد هيئة الشافعي كما نقله العيني فان نام جالسا مكلنا مقعدا من الارض لم ينقض
سواء قل او كثر وسواء كان في الصلوة او خارجها ثم ان النوم غير التمتع لا ينعى فتور
الحواس بحيث يسمع كلام جليسه ولا يفرق بينه وبينه والنوم اذا زاد على ذلك ومن علامات النوم
الرويا طالت او قصرت والمخفقة سقوط الاذن على الصلابة والنعس مكل ينعس فليس كل
خفقة نعت فاذا عرفت هذا فاعلم ان قد ورد في النوم احاديث مختلفة منها ما ذكرنا من
راهويه ومنها ما ذكره البخاري وغيره من الاجم والاختار نعمتنا ما روى البيهقي وابوداود
 وغيره لا يجب الوضوء على من نام جالسا او قائما او ساجدا حتى يضع جنبه فانه اذا مضطجع
استرخت مفاصله وقد روى حتى الحديث بطرق كثيرة حتى قال الامام ابن الحارث رحمه الله
عليه السلام اذا نامت في اوردناه وكره ينزل عندك الحديث عن درجة الحسن وما روى
غير هذا من الاحاديث فانما تحمل على ما يناسب بخلاف الائمة الاخرين فان ستمهم
غير مفيد لهم كما يظهر من المطولات خصوصا ما ذهب اليه ابن راهويه فهو مخالف لاحاديث
الصريحة فانه يقول ينتقض الوضوء من النوم مطلقا منها ما روى عن ابى داود وكان صاحب
رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون العشاء حتى تخفق رؤسهم ثم يصلون ولا
يتوضون وفي سنن البزار يا سادى سمعنا كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظرون
الصلوة فيضعون جنوبهم فتمهم من ينام ثم يقوم الى الصلوة والمواضع منها هو العشاء حتى
لا يتعارض الحديثان فذلك الحديث من نام فليتوضأ وانما حملنا على النوم المذكور

في الحديث الحكم عليه بأنه ناقض للصوم بخلاف غيره من النوم الغير الناقض للصوم وإنما
 حدث العينين في كسر السجدة فانامت العينين في النوم والقيام أيضاً قد علمنا من هذا الحديث على
 نقض للصوم بأن النوم فانه محل الحديث وهذه العلة موجودة في الانعاش فحكمنا عليه
 ايضاً بأنه ناقض للصوم وقد علمنا في محل النص على النص وفي عدمه على القياس
 وظننا الانعاش حدث في الاحوال كلها في حال القيام والقعود والركوع والسجود لوجود
 الاسترخاء وهو القياس في النوم لزوال المقعدة عن الارض ووجود اصل الاسترخاء لكن
 تركنا القياس بقوله عليه السلام لا وضو على من نام قائماً الحديث والانعاش فوقه فلا يقاس
 عليه ولا يلحق به كذا لا يلزم من ان لا يكون ادنى التغلث ناقضاً ان لا يكون اعلاها
 ناقضاً فكيف يصدق قوله فلا هم يتبعوا قرا ولا لزوم قيساً بل يصدق عليه انه اخذ
 القياس وترك النص فيما ورد النص فافهموا نصفت ثم قال وقالوا من تفهقه بعد
 التشهد اجزأت صلاته وعليه الوضوء لصلوة اخرى قال الامام ابو حنيفة الخروجه يصح
 الامام فرض فاذا تفهقه خرج بصنعه فلم يبق عليه شيء غير انزاعه منى لانه لا يمان بطريق
 مسنون وهو الخروج بالسلام ولكن التعهية في هذه الحالة يلحق بالجزء من الصلاة بل
 وقع في خلاها فكان حدثاً ومفسد للصلاة فلا يجزئ ذلك يقول بفساد صلاة المقتدر
 غير ان الامام لا يحتاج الى البناء المسبوق يحتاج اليه فيفسد صلاته اما غير المسبوق
 من المندرج فانه يذهب ولا يسلموا لانه لم يبق في الصلاة لوجود المفسد وحاله مثل
 حال البناء لم يبق عليه شيء فاذا حدث الامام في هذه الصلاة فكيف لا يتوضو لصلاة
 اخرى والسر فيها انه اذا تفهقه لم يبق عليه الصلاة الاولى فكيف تحتاط فيه بخلاف الاخرى
 فانه لم يتوضا بغير طاهر فلو علمنا في قوله فاي غلطاً بين من غلط من تحتاط
 للصلاة لم تحضرو ولا تحتاط للصلاة هو فيه فان قوله هو فيه لا يصدق عليه لوجود فساد
 فافهم ثم قوله في توريث الجدة ابني الام وحرمان بنت البنت لوجود فاي خطأ فحش
 من هذا لان الجدة يدلي بالام فكيف بفضل عم بنت البنت هي تدلي بالبنت لان يكونوا
 شهوداً بالام بابي الام لا هذا تفق اسماهما قلت بينهما كلامان الكلام الاول في دليل

تقدريم الجهد على بنت البنت فانه ما ذكر ليس بدليل والدليل على ما ذكره في حاشيتي
على الرسالة السراجية في الفرق الفاضل وهو ان الجدة الصخرية ام لام كالجدة الفاسدة
في الدرجة والواسطة وهي ذات فرض بخلاف اولاد البنات واولاد بنات الامين
فانه ليس لهؤلاء امرأة مساوية في الواسطة والدرجة كذلك لا يصح جعل البنات والبنات
البنت في الاتصال ثم الجهد زيادة قرب حكمًا حتى ينتهي بالميت اليه واولاد البنات
ينتسبون اليه الكلام الثاني ان ماري من الامام فوق قد رجع عنه وقال بقدره اولاد
البنت على الجهد الفاسد ماري ابو يوسف والحسن بن زياد عن ابني حنيفة وابن ساعدة
عن محمد بن الحسن عن ابني حنيفة رحمهم الله ان اقرب الامانة الصنف الاول الى
من ينتهي الي الميت وهو اولاد البنات واولاد بنات الامين ثم الثاني اي ينتهي اليهم
الميت وهم الاجداد والاشقاء طون والجذات السابقة الى اخره وكثيرها العصبات
قال صاحب السراجية وهو المأخوذ به اي بالقوي قال صاحب هذا المختار هذا ظاهر
الرواية وعليه القوي وماري من الامام من تقدريم الثاني على الاول فقد خرج
عنه قاسم بن عيسى صاحب الاختيار على الرواية المرجوع عنها ولذا قال في الدر المنثور
فما قدم في الاختيار ليس بالمختار وقد ذكرت في حاشيتي ان صاحب الاختيار ايضا
منه بعدد على خلاف وجه ظاهر الرواية فظاهر جده اذ تورثت لارحام على
قواسم العصبات فلما تقدم فيهم لا قرب فالقرب كذلك هنا فلما ان اقرب
الامانة في العصبات بنون ثم بنوهم وان سقطوا ثم لاب والجدة الصخرية وان علا الى
اخر الامانة كذلك هنا وقد قلت في دليل قول الاول المرجوع عنه ان الكلام
لا يجري في الجدة الفاسدة فليترك نسبة القول المرجوع الى الامام غير مسدود
واما خطاكم فحش من هذا واما ماري من الامام في رفع اليد بن عند كل رفع
ويخفض فبعد تسليم صحة النسبة اليه قلت لعله قال لاجل الهيئة المقررة عند
الرافعين انهم يرفعون الامام في حذاء المنالك بالجملة فالرفع عند كل خفض
ورفع وكذا الرفع اليد بن مطلقا في الصلوة حذاء المنالك ليس من اخر الاموال

المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو الثابت فهو أولى كما سأذكر مع
 ذلك فالرفع في التجرعة لا يناسب بالطيران لأنه يرفع على شحمة الأذن
 بخلاف رفعه إلى حداء النكائب كما روى عن علي بن أبي طالب وغيره مرفوعاً
 أنه كان إذا قام إلى الصلوة المكتوبة كبر ورفع يديه حد ومثليه ويصنع مثل ذلك
 إذا قضى قرأته إذا أراد أن يركع ويصنعه إذا شرب من الركوع ولا يرفع يديه
 في شيء من صلاته وهو قاعد وإذا قام من السجدة يرفع يديه كذلك وكبر ولكن
 يضاده ما روى عن عاصم بن كليب عن أبيه أن علياً رضي الله عنه كان يرفع يديه
 في أول تكبيرة من الصلوة ثم لا يرفع بعد فلذا قال الطحاوي ولو كان ما روى
 ابن أبي الزناد أي الحديث الأول صحيحاً لكانه زاد على ما روى غيره فان علياً لم يكن
 ليرى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع ثم يترك هو الرفع بعده لا وقد ثبت عندنا
 نسخ الرفع فحديث علي إذا صح فغيره أكثر الحجج لقول من لا يرى الرفع والحجة لنا
 ما روى عن الصحابة مرفوعاً كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر لا يفتح الصلوة
 يرفع يديه حتى يكون أبهاماه قريباً من شحمتي أذنيه ثم لا يعود فنقول أولاً أنه
 لم يثبت رفع اليدين في الصلوة بعد تكبير لا فتتاح في شيء من التكبيرات في
 الصلوة سواء عند رفع أو خفض بل ثبت خلاف ذلك وإن سلمنا ثبوت الرفع
 فنقول أنه منسوخ لأنه صلى الله عليه وسلم والصحابة بعده ما كانوا يرفعون
 أيديهم سواء تكبيرا لا فتتاح فلو عاب الإمام علي من كان يرفع يديه عند كل رفع
 وخفض كان حقاً حقيقاً وما ما روى عن قول ابن المبارك فاقول هذا ممكن وب
 عليه فإن عبد الله بن المبارك كان من تلاميذ الإمام وكان يمدح كثيراً مع
 ذلك أن قول المنسوب إليه ليس بشيء فإن الإمام عاب على مالك أن يثبت في الشرع فإن فعل
 أحد فهو فعل من عند نفسه يمكن عليه ما يقول شيئاً بخلاف تحريم لا فتتاح فهو مشروع
 نال هذا مع تحكيم الدين كقولنا قطع في المساجد ولا قطع في الخشب المحطب قطع في النورة
 لا يطلع في الفخار الزجاج فكان الفخار والزجاج ليسا ما لا وكان لا بنون ليس خشباً

اعلم ان ما ذهب اليه امامنا الا عظم رحمة الله عليه لا قطع فيما يوجد تافها
مباحا في دار الاسلام ولا اصل فيه ما رواه ابن ابي شينة في مصنفه وسنده
عن عائشة قالت لم يكن السارق يقطع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الشيء التافه قال صاحب الهداية التافه اي الحقير وما يوجد جنسه
مباحا في الاصل بصورته غير مرغوب فيه حقير تقال لرغبات فيه وطباع لا تقن
به فقلما توجد اخذ على كره من المالك فلا حاجة الى الشرح الزاجرو لهذا
لم يصيب القطع في سرقة ما دون النصاب ولان الحق فيها ناقص لا يرى ان الخشب
يلقى على الابواب وانما يدخل في الدار للعمارة لا للاخضرار ثم قال واذا اتخذ من
الخشب او اتي وابوابا قطع لانه بالصنعة التحق بالاموال النفيسة وقال فيه ويقطع
في الساج والقنا والافوس والصندل لانها اموال محوزة لكونها عزيزة عند الناس
اما في التورة فقد ذكر صاحب الهداية لا قطع فيه لانه تافه وقال صاحب فتح القدير
ولا يقطع في الاجر والفخار لان الصنعة لم تغلب فيها على قيمتها وظاهر الرواية في
الزجاج انه لا يقطع لانه يسرع اليه الكسر فكان ناقصا للمالكة وعن ابي حنيفة
يقطع كالخشب واصنع منه لاواني انقمت عبارة اقول هذا اما ذهب اليه ابو حنيفة
فهو ثابت من الحديث المذكور ليس هو تحكم في دين الله تعالى ولا هو محتق من عند نفسه
كما ظهر مما اسلفت عليك فانظر هذا التصيب لفاتر والحسد الوافر ثم ذكر حكمه لانه
المفضل قول اختلاف ائمتنا في هذه المسئلة قال ابو حنيفة يجوز الشرب في الماء المفضل
قال ابو يوسف لا يجوز الشرب فيه والرواية عن محمد مختلفة تارة مع ابي حنيفة
وتارة مع ابي يوسف والدليل لابي يوسف ان مستعمل جزء من الاناء مستعمل جميعه
الاجزاء فيكره لنهي الوارد في حق الشرب وقال ابو حنيفة ان فلك تابع ولا معتبر بالتابع
فلا يكره وقد رد الحديث في حكم الاكل والشرب من شرب في فناء ذهب او فضة فانه
يجوز في بطنه نار جهنم فالاناء المأخوذ من ذهب وفضة حرم لاكله وشربه فيه
وهو غير شامل للمفضل فلا يجوز وحكي ان هذه المسئلة وقعت في دار ابي جعفر

الد والفقير بحضرة رضى حنيفة وانتم عصرة بهم الله فقالتم لا تكفه قيل لا تكفه
 ما تقول فقال ان وضع قدمه على اللقمة يكفه فلا قيل له ما الحجة فيه فقال امرأت
 لو كان في اصبعه خاتمة فقه شراب من كفه يكفه فوقف كلهم ويحجب بوجعهم فسلم من
 هذا ان الامثة لم ياتوا بالجواب وسكتوا على قوله فاروى عن ابن عمر رضي الله عنهما
 قال من شرب في اناء ذهب وثقة او اناء فيه شئ من ذلك فانه يجر جر في بطنه
 نار جهنم كما رواه الدارقطني لم يثبت عند الامثة والتحقيق في فتح القدير فليراجع
 ثم ما قال في آخر كلامه والحال لم يات بشئ هو حكمه وفيه القتل عمدا حتى اثبت
 مخالفتهم لا ما في كتاب الله وقال واعظم منها مخالفة كتاب الله كانهم لم يقرؤا
 فاقول كانهم لم يقرؤوا كلام الله وما استدلوا به لولا انهم لم يقرؤوا بالحقد والحسد
 كما ساء تلوعهم قال صاحب الهداية فالعلم ما تدرى به بسلاح او ما جرى مجرى السلام
 كالحد من من الخشب وليطة القصب والمروة المجددة والنادك من العمد هو القصد ولا
 يرتفع عليه الا بدليل وهو استعمال الالة القاتلة فكان متعمدا فيه عند ذلك وموجب
 ذلك للماتة لقوله تعالى ومن يقتل مومنا متعمدا فجزاء جهنم لا ية وقد نطق به
 غير واحد من السنة وعليه فقد اجتمع الامم على القتل والقول لقوله تعالى كتب عليكم
 القصاص في القتل لا ان تقيد بوضع العمدية لقوله عليه السلام القم فواى موجب
 ولان الجنابة بها تكامل وحكمة الزجر عليها تنويف والعقوبة المتناهية لا يشرع لها
 دون ذلك قال لا ان ينفوا ولا يلبوا ايضا والحوال ان الحق لهم ثم هو واجب علينا
 وليس للمولى اخذ الدية الا برضاء القاتل وهو احد قول الشافعي لا انه لحق العبد
 المالك المال من فدية رضاة القاتل لانه تعين مدفع الله الا فيجوز زيدون رضاه وفي
 ان الواجب احد ما لا يبيعه ويتعين باختياره لان حق العبد شرع جابر وفي كل
 واحد نوع جبر فيجبرونها ما تلون من الكتاب وروينا من السنة ولان المال لا يصح
 دونهما الماتة والقصاص يصح للتماثل وفيه مصلحة الا حياء فجزا وجبرا
 متعين وفي الخطأ وجوب مال ضرورة صون الدم عن الاهدار ولا يتيقن

بعدم قصد الولي بعد اخذ المال فلا يتعين مدضا للهلاك انقضى عباة قتال المحقق
 ابن الهمام في قصه قوله اي موجب يعني ان ظاهر الاية يوجب القود بالقصاص اي بما
 يوجد القتل ولا يفصل بين العمد والخطا لانه قيد بوصف العمدية بالحدوث
 المشهور الذي تلقته الامامية بالقبول وهو قوله عليه السلام العمد قود اي موجب قود
 كذا في الشرح قال صاحب الكفاية بعد ذلك لا يقال ان قوله عليه السلام العمد
 قود لا يوجب لتقيد لا يخصص بالذكر فلا يدل على نفى ما عدا ذلك لا نقول لو لم
 يوجب هذا الخبر تقيد لا يعلم يكن القود موجب العمد فقط فلا يكون لذكر لفظ
 العمد فائدة انتهى قول سواه ظاهر الورود ينبغي ان يحظر به كل ذي فطرة سليمة
 ولكن لم ار احدا سواه حارم حول ذكره واما جوابه فمنظور فيه عند الجواز ان يكون
 سئل النبي عليه السلام من حكم العمد فقط بان كانت الحادثة قتل العمد فصا قول
 عليه السلام العمد قود جوابا عن سوالهم عن حكم العمد فقط بان كانت الجواب
 للسؤال ومع هذا الاحتمال كيف يتعين تقيد كتاب الله تعالى بالحدوث الضد كور
 تفكروا نعمت عبارة المحقق قال لغير اصله الله حاله ان ما احتمله هنا هو محتاج
 الى القرينة ولا قرينة عليه فلا عبرة لمثل هذا الاحتمال ومع ذلك لفظ العمد لا فائدة
 فيها ايضا كما قال صاحب الكفاية بل يقال حينئذ اما لفظ قود فقط اذا قيل ما جاز
 قتل العمد وله القتل قودا فاقيل قتل فلان مثلاً عمدا او بسلاح او مكنت بالعمد
 فافهم وقال صاحب الكفاية وكان الكتاب ايضا دلالة على ان المراد من القتل المذكور
 في اية القصاص هو القتل العمد لانه اوجب للدية في القتل خطا وعلما قال الله تعالى
 ومن قتل مؤمنا خطأ فتحرير رقبة ولا يصلح ان يكون القتل العمد موجبا دية
 وقصاصا فلا بد ان يحمل كل واحد منهما على حاله فلما اخص ما يوجب الدية بالقتل
 الخطا في النص القطع كان ما يوجب القصاص غير الخطا لا محالة وهو العمد والمقتضى
 فيه القصاص بسقط الشبهة في العمدية وهو شبه العمد وغيره وقال صاحب العناية
 بحث قوله ولما ما تلونا من قوله تعالى كتب عليكم القصاص في القتل ووجه التماس

في ذكر في الخطأ الذي قد تعين ان يكون القصاص الذلوز فيها هو ضد
 وجه القصاص بالسفك بالابن واللام في قوله العمد قود لا مال فيه الى ذلك وجه المعقول
 ان المال لا يصلح موجبا في القتل العمد لعدم المماثلة لان الادعي ملك مبتذل
 والمال ملوك مبتذل فاني بما ظان بخلافه القصاص فانه يصلح موجبا للتأثر
 فيه زيادة حكمة وهي مصلحة الاحياء ونحو الفير عن وقوعه فيه وجبر الورثة فيتعين
 انه ذكر فرق القتل غدا والقتل خطأ فليراجع اقول ثم انظر ظلم الخصم على الامام
 رحمه الله عليه حيث اثبت مخالفة الامام مع كتاب الله بتفسيره من عند نفسه
 قال فمن عفى له من اخيه شي فاتباع بالمعروف واداء اليه باحسان ذلك تخفيف من ربكم و
 رحمه يريد فمن عفى عن الدم فليتبع بالدية اتباعا بالمعروف اي يطالب مطالبة جميلة
 لا يرهق المظلوم بغير المطالب المظروف باحسان لا مطلق فيه ولا دفاع عن الوقت انقمت
 عبادته وقد علمت من عبارة الهداية انه يجوز ان يصلح في قتل العمد والمصالححة
 لا يكون لا برضاء الخصم فالامام قال ان موجب لقتل العمد هو القود كما قال الله تعالى
 كتب عليكم القصاص في القتلى ثم قال عز وجل فمن عفى له من اخيه شي اجاز له العفو
 عنه ان عفو بالدية صلحا فان صالحا على الدية لم يحرم عند الامام وان كان الموجب
 هو لقتل قال النيشاوري لان العفو اعطاء الدية صلحا فكان خارجا عن اصل
 موجب للقتل مستانغا باحسان ثم ما قال ابن راهويه فهو مقبول على ما ذهب اليه
 لانهم قتل يرفكا نهم ظنوا ان ما قالوه هو موافقا لله تعالى وما قال مخالفهم فهو
 غير قاي ارمكن يا اولم يبلغ اليه النص ولا امر ليس كذلك فان من انكر تاويله
 يقولون انه انكر الآية المستفادى ظلم اعظم من هذا الظلم واني نقباء في
 بن الله من هذا القوم ومع ذلك قد كنوا على الخافين ولا يباون بالكنز

كما انه قال ههنا قالوا يقتل ولا تؤخذ منه الدية كما نهى ان يخص واقصا من الجحد
 في القتل ولا قاتل به فهذا الذنب اجمية وانك بين ثم ذكر ابن قتبية قول ابن
 راهويه وهذا واشباهه من مخالفت القرآن لا عذر فيه ولا عذر في مخالفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد العلم بقوله اقول لو اذ سمعتموه تظن المؤمنون
 والمؤمنات بغير انفسهم خيرا قالوا هذا فك عظيم والله انهم لبراء مما قالوا
 في حقهم لا نفهم لا يخالفون القرآن بل يتبعوه واذا وجه السنة او لا اثر القياس
 او لا يعرضون على القرآن فان وافق يثبت من ذلك قبلوه وان خالف ردوه
 ثم السند كانوا يقبلونها ويقدمون على الائمة لصحة حق قبلوا احدا يخاصمها
 يقابله القياس ثم راعى مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم بخلاف اهل
 الحديث فانهم ردوا الايات بل الاحاديث وياولوها تبا ويلات ركيكة تحصيلها
 لا غرض منهم وتحكما بقواعدهم على الاحاديث بانها صحيحة عندهم : انهم
 مراد الرسول صلى الله عليه وسلم اولم يكن الحديث صحيحا في الواقع وان كانت الصحة
 المزعومة عندهم تهديم اساس الشرع ويخالف القرآن العظيم وامثلتها كثيرة
 في كتبهم شهيرة على سنتهم فليكن هذا اخر الكلام والحمد لله ملك العالم الصلوة
 والسلام على خير الانام وعلى اله الكرام واصحابه الطاهرين وعلمائهم العظام
 وعلى جميع اهل الاسلام وقد اهدى ثواب هذه العجايزة لروح عمر المكرم
 ذي المن والجماعة مولانا المولوى شرافت الله رحمة الله عليه فانه توفي اثناء
 تحرير هذه الكراسة بعد مغرب يوم الخميس ليلة الجمعة الرابعة و
 استراح القلم بتسطيرها بعد يومين يوم الاحد من صفر سنة خمس وثلاثين
 بعد ثلثمائة والعشرون من هجرة النبى المأمون الامين اللهم تقبل منى بحسنة
 وسيلقى بظرويسين امين -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله وكفى والصلوة والسلام على سيدنا محمد والجميع عباد الله الذين
ما بعد هذه رسالة ثالثة لخصتها من سالتني ثانياً في الذنب عن أبي حنيفة
رحمة الله عليه عما قاله ابن أبي شيبة بما رواه الله عنه معرضاً عن الطويل بمقتضا
عن مباحث الجرح والمقيد كما هو دأبنا معاشر لا خاف لئلا نكتب في رغبة
الرجال لا شغل والله ولي التوفيق وهو حسبي ونعم الوكيل قال لا مام أبو بكر
ابن أبي شيبة في مصنفه كتاب الرد على أبي حنيفة صلى الله عليه وآله هذا
ما خلاص به أبو حنيفة لا شرا الذي جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقد ذكر ابن أبي شيبة أحاديث كثيرة في مسائل عديدة زعم أن أبا حنيفة
خالف لا تفرق ذكرها مسألة رجم اليهودي واليهودية وذكر فيها أحاديث وأشراً
لأول جابر بن سمرة أن النبي صلى الله عليه وسلم رجم يهودياً ويهودية والثاني
عن جابر بن عبد الله خوة والثالث عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم
رجم يهوديين وأنا فيمن رجمها ولا تفرع عن الشيخ رجم يهودياً ويهودية ثم قال
وذكر أن أبا حنيفة قال ليس عليهما رجم قلت هذه الأحاديث مختصرة عن الحديث
الطويل ذكر البخاري بطوله في باب التفسير عن ابن عمر أن اليهود جاءوا إلى النبي
صلى الله عليه وسلم يريدون منهم امرأة قد زنيا فقال لهم كيف تفعلون بمن زنى
منكم قالوا انجمهما نضربهما فقال لا تجدون في التوراة الرجم فقالوا لا نجد
فيها شيئاً فقال لهم عبد الله بن سلام كذبتمنا قوا بالتوراة إن كنتم صادقين
فوضع مد راساً الذي يدوسها منهم كفه على آية الرجم فظفقى يقرؤا مدونين
وما رواه لا يقرؤا آية الرجم فنزع يده عن آية الرجم فقال ما هذه كلها رواه
ذلك قالوا هي آية الرجم فامرهما فرجاً قريئاً من حيث توضع الحجر عند
المسجد فرايت صاحباً يحكي عليها يقبها بالحجارة وأخرجه مقتصر في باب الصلوة

على الجنازة المصلى والمسجد وكذا في كتاب الاعتصام واخرجه مسلم في الحدود
ويستنده الى ابن عمر نحوه مطولا واخرجه النسائي في الرجم نحوه وفيه وجا
بقار لهم اعور وفي رواية احمد بقار لهم اعور يقال له ابن صوريا واخرجه
ابوداؤد واحمد ومسلم عن البراء بن عازب مخرجه وفيه ولكن كثر في اشراقنا
وكنا اذا اخذنا الشريف تركناه واذا اخذنا الضعيف اقمنا عليه الحد فقلنا
تمناه ان يجمع على شيء نقيم على الشريف والوضيع فجمعنا التحميم والجلد مكان
الرجم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم اني اول من احيا امرئ اذا ماتوه
فامر به فرجم الحد يث فمك بظا هر هذه الاحاديث من ذهب الى ان الكافر
والكافرة اذا ذنبا وكانا متزوجين يرجم ويقتل الا ما روى ابو يوسف وتبعه
النسائي واحمد وقال ابو حنيفة ومالك ومحمد وغيرهم ان النبي صلى الله عليه وسلم
رجمها على حكم التوراة حين لم يقيد الرجم بالاحسان فلما قيد الرجم به
والاسلام من اجراء الاحسان منحه رجم الكافر والكافرة بالزنا وما روى انما عصمنا
كما هو عند الطبراني وابي داود والحاكم فوشاذا لم يثبت وان ثبت فالمراد
بالاحسان ههنا العفة لا الاحسان المشروط بالرجم فلذا قلنا انها كانت متزوجين
فما قولنا ان الرجم انما شرع في الاسلام لمحسن فلما روى البخاري عن حمزة قال خشيت
ان يطول بالناس زمان حتى يقول قائل لا تجزى الرجم في كتاب الله فيضلوا بترك
فريضة اتزلها الله لا اذ ان الرجم حتى علم من زنى وقد احسن اذا قامت البيينة او
كان الحمل او الاعتراض وكذا رواه ابو داود وروى البخاري ومسلم وغيرهما
عن عثمان وعائشة وابي هريرة وابن مسعود ولا يصل دم امرأ مسلم الا باحدى
ثلاث وفيه زنا بعد احسان او رجل زنى بعد احسان ثبت من هذا كلاهما
ان الرجم مشروط بالاحسان لا يجوز الرجم الا اذا ثبت رجل وامرأة بعد احسان
بقي ههنا شيء وهو انه يمكن ان يقال ان الرجم للمسلمين محقق بالاحسان ولا يحل
دم مسلم الا باحدى ثلاث اما دم كافر فهو هذا يرجم بالزنا فقلنا الحد ورايما

تقام في دار الاسلام والكافرية اما مجاهد او ذمي عما ذكرنا وما له كما لنا
الحديث مشهور فكيف يكون دمه دونه ان الحدود انما شرعت لتطهير الذنوب
فالخارجة للمسلم اشد من الكافر فافهم فانه ما رايت احدا فيه عليه ما قولنا
والكافر غير محصن فلما روى عن ابن عمر موقوفا ومرفوعا ودرج الدار قطي وغيره
الوقف والموقوف في مثل هذا المرفوع حكما واخرجه اسحق بن راهويه في
مسند ع على الوجهين من اشراك بالله فليس يحصن لما روى ان كعب بن
عالمك اذا كان يتزوج يهودية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بها فانها
لا تحصن وكذا روى عن عمر لما اراد حذيفة ان يتزوج يهودية فلما كان
الاحصان لا يثبت بتكاسر المسلم الكتابية فباحوى ان لا يثبت بتكاسر الكتاب
الكتابية ظاهرا صل ان الاحاديث والاثر الروية في رجس اليهودى واليهودية
التي منسوخة لنفيها الادلة التي ثبت بها اشتراط الاحصان في الرجم مع
الادلة التي دلت على ان الاسلام شرط في الاحصان فثبت ان اباحيفته انما
اختار الادلة النسخية وترك الاحاديث المنسوخة وليس فيه منقصة له فان
المنسوخ لا يصاغ لاحداث يعمل به والله اعلم بحقيقة الحال ومنه المرجع والمآل
ثم مسئلة الصلوة في اعطان الابل ذكر فيها اربع احاديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم عن البراء بن مالك قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم
فقال صلى في مبارك الابل قال لا قال فاقضاء من لحمها قال نعم وعن
عبد الله بن معقل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلوا في صواب
الغنم ولا تصلوا في اعطان الابل فانما خلقت من الشياطين وعن جابر بن
سمرة قال اسرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان تقضاه من لحم الابل ولا
تقضاه من لحم الغنم وان تصلى في دمن الغنم ولا تقضاه في اعطان الابل
وعن سيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يصلى في اعطان الابل
وذكر ان اباحيفته قال لا بأس بذلك قلت الاحاديث المذكورة ترواها

الأئمة منهم البخاري ومسلم وابوداؤد فقال في حديثه فانها من الشياطين
والترمذي وابن ماجه وفيها ايضا انها خلقت من الشياطين بالطبراني وابو يعلى
في مستدركه واحد وغيرهم والمراد بالعطن مباركة الابل قالوا الا حاشية طاهرة
لحديث صحيح مشهور جئت الى الارض مسجدا ووطورا فعموه يدل على جواز الصلوة
في اعطان الابل وغيره ابعد ان كانت طاهرة وهو من جملة العلماء منهم
ابو حنيفة ومالك والشافعي وابو يوسف وعهد وفي رواية لاحمد خلافا لابي ثور
واسحق وابن ابي شيبة وفي رواية لاحمد ثم اختلفوا في تاويل الاحاديث
فقال الشافعي رحمه الله عليه النبي عن الصلوة في اعطان الابل على الكراهة
اذا كان بينه وبين النجاسة حائل فان لم تكن لا تقم صلوة وقال شريك
كان عادة اصحاب الابل التعوط والبول عند ما فيجسون بذلك اعطان
الابل وقيل انه نهي لكون البوالها وارواحا في معاطنها وهذه الكلمات قريبة
ولا شك ان النجاسة ان كانت في العطن لا يجوز فيها بالاتفاق ولا تفرق بين
الاعطان وغيره وقيل الحرف من قبلها وهو اقرب الى صواب واليه يشير
قوله صلى الله عليه وسلم انها خلقت من الشياطين ولذا قيل ان النبي محمول
على الكراهة التنزيهية وقال الطحاوي اما حكم هذا الباب من طريق التنزيهات
برأئناهم لا يختلفون في مراض الغنم ان الصلوة فيها جائزة وانما اختلفوا
في اعطان الابل فقد رأينا حكم لحوم الابل كحكم لحوم الغنم في الطهارة
ورأينا حكم بوالها كحكم بوالها في طهارتها ونجاستها فكان يجبي في النظر ايضا ان يكون
حكم الصلوة في مواضع الابل كحكم في موضع الغنم قياسا ونظرا لما حصل
ان ابا حنيفة رحمه الله عليه لم يفرق في هذه المسئلة بل تبعه كثير من العلماء
الكبار وغيرهم ثم قيل لا يمتد بها ما لا احاديث المذكورة عند هذه اما
منسوخة او عويلة لا يعمل بها والحديث المشهور نقلت الأئمة بالقبول ويؤيد
القياس الصحيح المقبول فلا يقال ان القياس لا يفيد امام الاحاديث فاذ ذكر

لما ثبت الحديث المشهور في الاستدلال به فمن قال ان ابا حنيفة خالف
 الاحاديث قبل له انك خالفت الحديث المشهور وقيدت المطلق بغير دليل
 معقول ولا ما تروا الله اعلم ثم ذكر مسألة سبهم الفرس واضطرب وادرج
 حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذا الفقير ولا مولى لائم
 ولا تقصوا في اعطان لابل في خلال احاديث المسئلة وقد ذكر حكم الصلوة
 في العطن واخذ حديث سعيد بن القيس المقدم كما لا يخفى ويشير الى ان علة النهي عن الصلوة
 في العطن وهو الفرق بين الغنم والابل من جهة الخوف وعدمه فتذكر اما ما
 ذكر في المسئلة فهو خمس احاديث بين مرسل ومصحل برواة ضعفاء كما ذكرت
 في رسالتى الثانية بما لها وما عليها اما المرسل فثلث مرسلان للمحول ان النبي
 صلى الله عليه وسلم جعل للفارس ثلاثة اسمهم مهين لفرسه وسهماله وخراد في
 المرسل الاخر يوم خيبر ومرسل لصالح بن كيسان نحوه والحد ثمان الاول عن ابن
 عمر نحوه والثاني عن ابن عباس جعل للفارس ثلاثة اسمهم سهماله وسهمين لفرسه
 ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال سهم للفرس وسهم لصاحبه قلت لاحاديث منها
 ما رواه ابو داود ومنها ما رواه احمد وغيرهما وهو ما يدل على ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قسم للفارس ثلاثة اسمهم سهماله وسهمين لفرسه وبه قال مالك
 وابو يوسف وبقية احمد والشافعي واسحق خلافا لابي حنيفة ولما ذهب اليه عمر بن
 ابي موسى الاشعري رضي الله عنهم وهو مذاهب اكثر اهل العراق والدليل ابي حنيفة
 ما روى الطبراني بطريق محمد بن عمرو واقدى عن ابن عمر انه كان يوم بدر على فرس
 يقال له سحم فاسم له النبي صلى الله عليه وسلم سهمين لفرسه سهم واحد وله سهم
 وكذا ما رواه الواقدي عن الزهري بن العوام شهدات بنى قريظة فارسان ففرس
 بسهم ولفرس سهم وقال ابن مردويه في تفسيره عن عائشة قسم بين السائقين
 الفارس سهمين والراجل سهم وروى الدارقطني عن ابن عمر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يقسم للفارس سهمين وللراجل سهم واحاديث الاول عمومات

في بيان ان الاصل في صلواتها ان يكون في

على التفضيل كي لا يعارض بعض الأحاديث بعضها ولا يقدم البهجة على الكرامة
و ما روى عن تضعيف الواقدي فلا نسلم مع وثيقته من الكبار وقولهم في
حقه ثقة أو ثقة ما من أو هو الموثقون في الحديث ولا فهو معارض لما تكلم
في حق رواية الأحاديث الأول وأيضا المتيقن ما ذهبنا إليه بطلان ما ذهبوا
وقال السرخسي وما روى أنه قسم خبره على ثمانية عشر سماعا وكانت الخيل مائتي فرس
والرجال ألف وأربعة فلو ثبت فالمراد من قوله وكانت الخيل مائتي فرس الخيل
بفرسانها والرجال ألف وأربعة أي الرجال ثم قال فثبت بهذا أن الناس كانوا
الفاستقانة فإذا كان باسم كل مائة سهم كان للفارس سهران وللراجل سهم
انقل من المختصا فالجواب أنه أخذ بالمتيقن وترك المختلف وهو طريق الصواب
وسبيل السداد والله أعلم ثم ذكر مسألة السفر بالقرآن إلى أرض العدو روى حديث
ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم فحين يسافر بالقرآن إلى أرض العدو ومخافة أن يناله
العدو وقال وذكر أن إباحة قتال لا بأس بذلك قلت الحديث رواه الست لا الترتيب
وفي سلم لا تسافر بالقرآن فإني لأمن أن يناله العدو وفي رواية له فإني أخاف أن
يناله العدو فالحكم وحل نص عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو من هبني حنيفة
كما هو مذكور في كتب مذهبه قالوا لا بأس بأخراجه وكذلك النكاح مع المسلمين إذا كانوا
عسكرا عظيمي مؤمنين عليه ويكره أخراجه في السرية لا يؤمن عليها فإين المخالفة وبه قال
مالك رحمه الله عليه وما في عبارة القرطبي لا فرق بين الجيش والسر يا علما بطلاق
الحديث وهو وإن كان نبلى العدو في الجيش العظيم فادركنا ندم وسقوط ليس في
مردود ما قاله ابن الهمام أن العلة المتصورة لما كان في مخافة يناله فيها طاهر وطنة
فيخرج الجيش العظيم والسيان والسقوط فادرك الإهتمام والتساهل يحفظ الباعث عليه
وذلك أن عمله لا يكون إلا من يخاف سيان القرآن فإخذ لتعاهده فيبعد ذلك
منه وقد ذكره بما لا مزيد عليه في رسالتي الثانية فليراجع فالجواب أن ما روى
عن أبي حنيفة إطلاق الجواز وعدم الكراهة إلى أرض العدو ومطلقا فهو غير ثابت

وما جوثاوت فهو موافق للحديث والله اعلم ثم ذكر مسألة تفضيل بعض الاولاد على البعض في العطية وروى حديث النعمان بن بشير بثلاث مسائل قال اول ان اباة نخله غلاما وانه اتى النبي صلى الله عليه وسلم يشهده فقال اكل ولدك نخلة مثل هذا قال لا قال فارده والثاني قال اعطاني ابى عطية فقال اعى عسرة بنت ربيعة لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم قال فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال انا في اعطيت ابني من عسرة عطية فامرته ان اشهدك قال اعطيت كل ولدك مثل هذا قال لا قال فاتقوا الله واحذروا بين اولادكم والثالث انه قال لا اشهد على جور ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا بأس به قلت قوله لا بأس به يدل على اتفاق الكراهة وهو مراد الحديث المذکور كما فهم ابو بكر رضي الله عنه واعطى عطية لعائشة وقال السرخسي قوله اردد اى امسك مالك واجمع الى رحلك وقيل كان هذا منه بطريق الوصية بعد الموت والدليل عليه قول النعمان فرجع ابى في حبيته فاننى عندنا محمول على الكراهة لا على عدم الصحة وقد اختلف السلف والخلف في المسئلة وكل ذهب الى ما ادى اليه فكرة واما ما ذهب اليه ابو حنيفة وقد وافقه جمع منهم الثوري والليث بن سعد والقاسم بن عبد الرحمن وعبد بن المنكر ابو يوسف ومحمد بن الشافعي واحمد في رواية وفي رواية كما قال ابو عمر احمد شئ عن احمد انه قال واذا فضل بعض ولده في العطية امر بردة فان مات ولم يردده فقد ثبت لمن وهب له اذا كان في صحته وقال طائوس وجهها هدا وعطاء بن ابي رباح وعروة وجريحم والنفعي والشعبي وابن شبرمة واسحق وسائر الظاهريين ابو حنيفة اذا وهب بعض بنيه دون بعض فهو باطل والحجة عليهم ما ثبت من الصحابة والتابعين كانوا ينجحون لبعض دون بعض ثم اختلفوا في التسوية قال محمد بن القاسم على سبيل الارث للذكر مثل حظ الانثيين وقال ابو يوسف يسوى بين الذكر والانثى لقوله عليه الصلوة والسلام ساورا بين اولادكم حتى في التقبيل ولو كنت مفضلاً احد الفضل لاثاث فالحاصل ان ابا حنيفة كان في الحديث والله اعلم

ثم ذكر بيع المدبر وروى فيه حد يثين عن جابر بن محمد بن عمرو موطولا اما المختار
 النبي صلى الله عليه وسلم يباع مدبرا والمطول مدبر رجل من الانصار غلام ولم يكن
 له مال غيره فباعه النبي صلى الله عليه وسلم فاشتراه الضام عبد قيس ما ت عام
 الاول من اماره ابن الزبير ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يباع قلت المسئلة
 مختلفة بين الصحابة ولا ثمة فجوز منهم عائشة وجابر والحسن وطاوس والثاقبي
 واحد في رواية واستحق وقال مالك في رواية عنه وجا عدة من اهل الكوفة وهو مذموم
 ابن عمر وزيد بن ثابت ومحمد بن سيرين وابن المسيب والزهرى والفضلي والنفخي وابن
 ابي ليلى والليث بن سعد يكره بيعه ولا يباع وقال لا وزاعي لا يباع الا من رجل
 يريد عتقه وعن احمد بن محمد بن يحيى ان كان على سيده دين وعن مالك بن يحيى بن يعمر
 موته ولا يجوز في حال الحيوة وعند الحنفية المدبر المطلق وهو من قال في حقه سيده
 اذا مات فانت حرا واذا مات حيوم اموت او انت حر من دبر منى او انت مدبر او دبرك
 فهذا لا يباع ولا يوهب ويستفاد ويخرج وتكلم به المدبرة وتكلم به المولى يتيق المدبر
 من ثلث ماله ويسع في ثلثه اى ثلثي قيمته ان كان المولى فقيرا ولم يكن مال غيره و
 يسع في كل قيمته لو كان مدبر او ابدين مستغنى في جميع ماله اما المدبر المقيد
 فهو من قال له مولا ان مت من مرضى هذا او سفرى هذا فانت حرا وقال ابن
 الى عشرين او بعد موت فلان يتيق ان وجد الشرط ولا يجوز بيعه واجتوا في
 عدم جواز بيع المدبر ما رواه الدارقطني موقوفا ومرغوبا عن ابن عمر قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المدبر لا يباع ولا يوهب وهو حر من الثلث
 والموقوف مثله كالمرغوع فلذا اخرج به ائمة الحديث مثل الكرخي والطحاوى والرازي
 وغيرهم وقال الباجي ان عمر بن يحيى المدبرة في خبر القرون وهم حضرة
 متروكون وهو جامع منهم ان يبيع المدبر لا يجوز اقول نحن قلنا بالحد يثين
 وقلنا بالتفريق بين المطلق عملا بالحد يث الاخر والمقيد عملا بالحد يث الاول
 وقد يول الاول بان سيده كان عليه دين وقالت المالكية ما كان عند مال غيره

فلذا روي عنه وقيل باع منه مته وقد يطلق لفظ البيع على الاجارة قبل رد تصرفه
 للمولى لاجل سلفه وقيل باع في وقت كان يبيع الحرجاء دعوا ثم نسخ ببيع
 الحرجاء كذا نسخ ببيع ما كان في حكمه والله اعلم بان ما ذهبنا اليه اخرون ليق
 ثم ذكر مسألة صلوة الجنائز وروى فيها سبع احاديث عن ابن عباس قال
 صلى النبي صلى الله عليه وسلم على قبر بعد دفن وعن يزيد بن ثابت ان النبي
 صلى الله عليه وسلم صلى على المرأة بعد ما دفنت وكبر اربعاً وعين سهل كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعود فقرا اهل المدينة ويشهد جنازتهم اذا ما ثوا قال
 فتوفيها امرأة من العوالي قال فعش النبي صلى الله عليه وسلم الى قبرها وكبر اربعاً
 وعن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم قد مات
 فاصلوا عليه يعني النجاشي وعن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على
 النجاشي فكبّر اربعاً وعن ابن عباس ايضاً ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ميت
 بعد ما دفن وعن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على ميت وكبر عليه اربعاً
 ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يصل على ميت مرتين قلت عنده ان ان يصل
 السلطان او الولي اعدان شاء وان صلى ولي لا يعد لان الفرض يتأدى بالاولى
 والتنفيذ بما عجز مشروع ولهذا رأينا التماس تركوا عن خرم الصلوة على النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو اليوم كما وضع اما ان دفن الميت ولم يصل عليه صلى
 على قبره كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى على امرأة من الانصار
 اما ما استدلل به ابن ابي شيبة فهو غير ثابت من الاحاديث المذكورة فان الظاهر
 عن حال النجاشي انه لم يكن يصل عليه ثم ارتفع الحجاب فصلى النبي صلى الله عليه وسلم
 فكيف يستدل به وما روى عن امرأة من الانصار في لظا من حال الانصار
 وان كانوا قد صلوا عليه فنقول ان صلاة النبي صلى الله عليه وسلم ليست كصلواتنا
 اومع ذلك انه كان ولياً وسلطاناً او كان له ان يصل على من مات ولم يؤذن منه
 للصلوة عليه كما هو مصرح عند ابن حبان وصححه الحاكم من قوله لا اذ نتموني

وقال نعم كذا فغيرها ولم يصلوا عليها لأنهم لم ياذنهم النبي صلى الله عليه وسلم
أوما علموا بوجوب الصلوة أو لم يكن واجبا عليهم اذ ذلك قالوا حديث لا يستقيم
ان يستدل بها على جواز تكرار الصلوة على الميت والله اعلم بحقيقة الحال
ثم ذكر مسألة الاشعار وروى ذلك احاديث عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم
اشعر في لا يمن وسيت الدم بيد ومن عاتقته ان النبي صلى الله عليه وسلم اشعر
وان النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية خرج في بضع عشرة مائة من العصابة فلما
كان بذي الحليفة قلدا الهدى واشعر واحرم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال الاشعار
مثله قلت روى الطحاوي وهو علم يذهب لا امام ابي حنيفة ان ابا حنيفة لم يذكره
اصل الاشعار ولا كونه سنة فأكوه ما يفعل على وجه يقاوم منه هلاكها لم يأت بالحجج
لا سيما في حواجز مع الطعن باللسان او الشبهة فالجواب الباب على العامة لأنهم
لا يراعون الحد في ذلك وذكر ابن ابي شيبة نفسه عن عائشة ما ينسبها ابن شيبة
فاشعر وان شئت فلا وقال ابن ابي شيبة ذكر الكرماني صاحب المنايا عنه عن ابي حنيفة
استحسانه قال وهو لا علم لا سيما اذا كان بصبر وضوء فيصير كالنفسد والحجامة
وحذا هو يذهب عامة اهل العلم وروايت من الاحاديث المذكورة فما روى
عن ابي حنيفة انه كره فهو محمول على المبالغة المنجزة الى قطع اللحم لا منكره وهو قال
انه تنقية هو ايضا حتى وصواب لا شك فيه لا عند من غلب عليه هو اصل علم
تصبه مع لا امام فواء اما ما ذكر عن لا امام انه لا يقول بالاشعار فهو محمول بانه
عليه من الامور الحقيقية ولا من موكدات السنية كما روى عن عائشة وابن
عباس وقد بينه ابراهيم الفتح ولم يرى الاشعار ثم اعلم ان الاشعار له ثلث معاني
اشعار بما هو تعليمها بعلامة يشق جلدنا منها من الجانب لا يمن وهو مخرج من
اهل الحجاز اما العربيون فانهم قالوا الاشعار تقليد عاقل لاداة وقيل ان يكس طحله
البدنة حتى يسيل دم ثم سيئة فتكون ذلك علامة على كونها بدنة هذا
فالخامس ان ابا حنيفة اخذ بالاحاديث قال بالاشعار ولكن لم يقل بانها تعلم

كما هو قد ذهب ما شئتوا بين عما من وكلمني لا استأثر ولا رعا كما هو من ذهبوا
وتروا الاستأثار المبالغ الى الجلب فان قال له فقلت لم يخالف الا ما ديفي والله اعلم
ثم ذكر مسألة من صلى وحده خلف الصف وروى حديثين عن داود بن صبيح
قال صلى رجل خلف الصف وحده فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يعيد
وعن علي بن شيبان وكانا من الوفد قال خرجنا حتى قد منا على نبي الله
صلى الله عليه وسلم فابينا وصلينا خلفه فزاي رجلا يصلي خلف الصف
قال توقف عليه النبي صلى الله عليه وسلم حتى انصرف فقال استقبل صلاتك
فلا صلوة للذي صلى خلف الصف ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال تجزئه صلاته
قلت بل كره ابو حنيفة ان يصلي احد خلف الصف وقال باسامة عملا عن ابي
احمد على ان النبي لاجل ان صلاته ما كانت متكاملة ولا مبريا لعادة في
وقت كانت الصلوة الواحدة قسمة مرتين ثم نسخ وقد روي انه قال صلى اقلية
وسلم لا صلوة لجار المسجد الا في المسجد فان صلاته لم يكتمل لم تكمل كما كانت
في المسجد لقربه وعدم ادعاء حق المسجد لان صلاته لا تجزئه فلذا اهلها
والدليل عليه ما روي في الصحاح وغيره عن ابي بكر انه احرم في ركع
خلف الصف فقال له النبي صلى الله عليه وسلم زادك الله حرصا لا تقدر
يا مربي عادة الصلوة فان كانت الصلوة خلف الصف غير مجزئة امربا عادت
لما انه لو صلى رجل على النجاسة واحرم عليها ثم انتقل عن مكانه فوجبه عادة
والله اعلم بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل ثم ذكر حكم الملاعة بالحل
ذروي حديثين عن سيد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم لا عن بين رجل
وا امرته وقال عيسى ان قبضي به اسود جعد فجأت به اسود جعدا وعن ابن
عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لا عن بالحل ثم ذكر قول الشيخ قال
في رجل تبرأ مما في بطن امرأته قال فلا عنها ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كان
لا يبرى الملاعة بالحل قلت هذا ان الحد يثان رواها بالاجمال وقد سرد

الخافى وغيره من لا يثبت عن ابن عباس قال سمعت جلال بن أمية عن
 ابيه عشاء فوجد عند ابيه رجلا فرأى فيه ومنع ما دونه فزوى قصته فزول
 اية انبلا حنة وام اللعان ثم ذكر فيه ان لعنة الله عليه ان كان من
 الكافرين فبارأها به من الزنا ثم ذكر الحديث فالظاهر ان كان رفاة
 بالزنا لا بانه لقي الولد عنه وهو قول ابي حنيفة كما روى انه لو قال انها
 وهذا الحمل من الزنا فلا عنها عند ابي حنيفة وقد روى الحديث
 في المتخصصين في قصة هلال عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اللهم بين فوضت شيئا بالذي فكرت فوجها انه وجد عند ابيه فلا عن شيئا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلم من هذا انه لا عن بعد وضع الحمل فلانا لا يوسع والشافعي
 وهو مويد بالقياس الصحيح ومقدم على ما يارضاه اما اذا قال الزوج ليس حملك مني
 فلا لعان بينهما عند ابي حنيفة والحديث لا يدل على خلافه وهو ذهب الشافعي وبه قال زفر
 واحمد والفريري وابن ابي بيل وابو ثور وقال ابو يوسف ومحمد يجب اللعان بشي الخ اذا
 جانت به لا كل من ستة اشهر قاله بالقياس وقال ابو حنيفة فهو رواد الحديث والله اعلم
 ثم ذكر مسألة عتق ستة اعبد عند موته المولى فزوى حديثين عن عمران بن حصين
 ان رجلا كان له ستة اعبد فاعتقهم عند موته فاقترح النبي صلى الله عليه وسلم
 بينهم فاعتق اثنين واربع اربعة وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 نحوه ومثله ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ليس هذا بشي ولا نرى فيه قرعة
 قلت اما القرعة فلا شك انها كانت في بدو الاسلام يحكم به ويلزم ثم نسخ لان في
 ما هو في سنة فعل اوله يفعل كالقرعة عند السفر للزوجات ومثله الحكم بالقرعة
 فانه كان في اوائل الاسلام ثم نسخ بالاتفاق قالوا ان القرعة نسخت في تصرفات
 الموضع من الصدقات والهبات وما نسخ في العتق قلنا ان الحديث يحتل بمثل نسخ
 القرعة او ببداهة ولا فرق بين العتق في الموضع بين الصدقات والهبات فلذا
 قال ابو حنيفة هذا كان في وقت الحكم بالقرعة فلا نسخ لم يقرع بل يجري العتق

ثلث ماله ان ابى الورقة وليس له مال فهو لا عبد الله يعق كل واحد من ثلثه
 ويسمى في قيمته ثلثه وهو قول ابى يوسف وعمر بن لا وهو سواء في استحقاق العتق
 ولا يمكن تقدم البعض على البعض لا بالقرينة وقد اختلفت وقال بعضهم يبقى كل واحد
 رقيق وثلاثة ولا يجب لسيماهم عليهم وقال بعضهم يبقى من خرج من الثلث وثلاثة
 من بقي واستدل بالحد في المنسوخ ونحن لا نقول به والله اعلم بالصواب
 ثم سئل جلد لا سبيد ما اذا تمت وروى محمد بن حاد يث عن زيد الخالد وشبل
 وابى هريرة قالوا كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فأتاه رجل فسلم فسلم له من كلامه فوالى
 قبل ان يجيب قال اجلدوها فان عادت فاجلدوها قال في الثالثة او ادرى بن خزيمة
 وطريقه في رواية عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقيموا الحد ودعوا ملك
 ايمانكم ومن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اقيموا الحد اذا تمت احكام
 فليجحدوا ولا يتعرب عليها فان عاينوا الجحد ما فان عاينوا فليجحدوا ولو بغير من
 شهر ومن عاينته مثله في رواية بغيره في الجحد وكذا ابن عباس بن تيمر عن حماد
 ثم ذكر ان ابى خزيمة قال لا جلد ما سبيد ما قلت ان الحد لا يقيم الا من هو نائب
 عن المشرق فانه حق الله تعالى فكذا يجوز عنده يعني ولا يسقط باسقاط البند بخلاف
 انهم يرقان بتمام على العبد فان لم يكن مخاطبا من طرف الشريعة فلذا اروي رجح الى الولاية
 الحد وروى الصدوق في الاحكام والمكاتب وروى ابن عباس وابن الزبير وابن مسعود عن عمر
 وموقرنا والمروق كالفرج جهنما فالحد يث بظاهرة يدل على حكم اجراء الحد وعلى الامة
 لا تدرك الى الولي اقامة الحد على ملكه قبل الحد تقام على الزاني اذا كان عبدا وكذا
 الزانية جهنما الحاكم واذنه وهو قول ابى حنيفة خلافا لما لاك والشافعي واحد فانهم
 قالوا ان السبيد يقيم الحد على لامة العبد بغير علم لا ما لم يخطأ اليهم من طرف
 الشك وخبر نقول ان اتعا من الحد يثان قلنا بهما او لنا الحد يث الخطأ في
 بان يقال اقيموا الحد وادوا جلدوها بعد قضاء الحاكم واذنه وهو الصواب
 ثم ذكر مسألة طهارة الماء مطلقا وروى ثلث احاديث عن ابى سعيد الخدري

قيل يا رسول الله أتوضأ من يبرضا عذري بين يديها الحيض ولحم الكلب والخنزير
قال الله عليه وسلم الماء طهور لا ينجسه شيء وعن ابن عباس قال قتل بعض
الزناجر النبي خطب الله عليه وسلم في حفته فبورك النبي عليه الله عليه وسلم يقتل فيها
أوليتوضأ فقال يا رسول الله اني كنت جنباً فقال يلان الماء لا ينجب وعن عمار
قال قال رسول الله عليه وسلم اذا كان الماء قلتين لم يحمل نجساً ثم قال
وذكر ان با حنيفة قال نجس الماء قلت ان طهارة الماء بتليل الماء اختلفوا فيها فقال
بعضهم بعدم النجاسة مطلقاً وبعضهم قيلها بالقلتين وبعضهم قالوا بالكبير من الخمر
فابو حنيفة هو الذي قال ان الماء نجس بالكل وكمان وانما ركدا وفي غير حوض
كبير لا يجري طرفة العين طهر كذا هو مصرح في كتابه نفقه واستدل
بأقرب ابن عباس وفتوى بن الزبير وهو نزع ماء من زم زم لوقوع زنجي وبالحديث المتفق
عليه لا يبولن احدكم في الماء الدائم الذي لا يجري ثم يغسل فيه قيل حديث
الزنجي ما يبلغ لا هل مكة وقد بلغ لا هل كوفة قلنا اهل مكة عرفوا من قبل
اهل كوفة بل بالخبر جاء من طريقهم ولم يبق عالم كبير لانه نزل كوفة العترة
خمساً من الصحابة نزل قريشاً سنة ثمانية فلاحله قال ابو حنيفة ولكن ما رجع
لما قال مالك منا خرج العنبا ليكنميا اهل العراق وقال الشافعي رحمة الله عليه
لا أحد انتم اعلم بالاجزاء الصحيحة منا وقد روى قصة وقوع الزنجي باسانيد مختلفة
صحيح كثير من الاثر كالحاوي وغيره فلا يلتفت في استفيد من القصة لعدم احوال
الخبر الى امثال الشافعي ووصوله الى امثال ابي حنيفة وغيره من اهل العراق
اما حديث القلتين فقد ضعفه ابن عبد البر والقاضي اسمعيل بن اسحق و
ابو بكر ابن العربي ونحو لا ينافي بتضعيفهم مع توثيق ابن معين وغيره بل لا فعل
به لاجل الاقوال في القدر وفي بعض الطرق ثلثين قلة وفي بعضها ثلث
وايضاً لم يبين لنا الا ان بعض القلة وما كان مراد الشارع عليه السلام به هو
وما يبرضا عذري فما كانت صغيرة بل كانت كبيرة واما حديث ابن عباس

فقد قال بخلافه كما مر من قصة طلوع الشمس في يوم من يوم غزوة الماء بولاحد
 عليه حد فكان الاتفاق منسوخ على ذلك والله اعلم ثم ذكر مسألة الصلاة
 طلوع الشمس ان بينهما وروى ربيع اعاذ به عن النبي قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 من صلى صلاة اتمها فله فيها ثلثون الف حسنة وذكرها وعن ابن مسعود وحديث ابن عمر
 وفيه قال استيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فقال افعلوا كما كنتم تفعلون قل فعلنا
 ومن الى حبيبة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم للذين قاموا معه حتى طلعت الشمس فقال
 انكم كنتم امواسا والله اليكم ادوا حكم فمن قام صلاة او نسي صلاة فليصلها اذا
 ذكرها اذا استيقظ وعن ابى هريرة قال عرضنا مع النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة
 فلم نستيقظ حتى اذتنا الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ياخذ كل رجل منكم براس
 واحدة ثم تخفى عن هذا المنزل ثم دعا بالماء فتوضأ فسجد سجدة ثم اقامت الصلاة
 فصلت ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يخرج من ان يصلي اذا استيقظ من طلوع الشمس
 او عند غروبها قلت حديث ليلة التعريس رواه الامثمة منهم الطحاوي وقد رواه بطريق
 عديدة فلي رواه عن ابن حصين فامرنا فانحلتنا من سبونا حتى ارتفعت الشمس
 ثم نزلنا فاضى القوم حوائجهم ثم امر بلال فاذا ن فصلينا الحديث وفي رواية ابى بكر
 فانحلت غريبا ثم لى صلى ورواه ابن ابى داود فقاما ارتفعت الشمس صلى وبروايته
 صالح نحوه ورواه ابن مودق فتوضأ وتوضأ ثم قعدوا وهيئة ثم صاروا كعتى الشجر
 ثم صلوا الفجر ورواه روح بن العريج حتى ارتفع الضحى فانما رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فانما اصحابه فامسهم فصلت الصبح وفي رواية البخاري وهو عندهم اصبحوا الكتب بعد
 كتاب الله فلما ارتفعت الشمس وابيت من قام فصلت هذا لاحاديث واثبت على ان
 من احببته وتطلوع الشمس قضى حوائجهم من الاستنجاء والوضوء والغسل وغير ذلك
 مما لا بد منه وينظر الى ارتفاع الشمس ثم يصلي ولا يخرج بهذا الانتظار انما على
 اذا استيقظ لان مرادة صلى الله عليه وسلم بقوله من قام او نسي عن صلاة فليصلها اذا
 استيقظ بعد قضاء حوائجهم اللازمة واثبات الشروط الشرعية للصلاة

ولا يلزم ان يصلي قبل المصنوع او الغسل وما قال به من فلذا ذهب ابو حنيفة عنه
يصل بعد اتيان جميع شروط الصلوة وانتظار محض الوقت ^{المعبر} من الشرط اللازمة
للصلوة فانظر بالمدبر من خالف الاحاديث والله اعلم ثم ذكر مسألة الميم
على العمامة وروى ثلث احاديث عن بلال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسمى على الخفين والحمار وعن سلمان فاني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يسمى على الخفين والحمار وعن مغيرة بن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سمى مرة
رأسه وعلى الخفين ووضع يده على العمامة وسمى على العمامة ثم قال يودكون ابا حنيفة
قال لا يجوز الميم عليها قلت نسخها ظاهر الكتاب قال الله تعالى فاصبحوا برؤسكم
فان قلت وقد اثبت الميم على الخفين بالسنة قلنا في السنة المشهورة يجوز فيها
الزيادة على الكتاب ففى ميم الخفين جاءت الآثار متواترة مشهورة بحالات الميم
على الحمار والعمامة مع ان قوة الجبراد وحكم تدل على الميم قد يروى عن
الائمة فتسمى بجواز الميم على الحمار والعمامة فلذا قال لا فام عهد بلغنا ان الميم على
العمامة كان فترك وقال مالك يلقى عن جابر بن عبد الله انه سئل عن العمامة فقال
لا حتى تسلم الشعر الماء كذا روى عن ابن الزبير والقاسم بن محمد والشعبي والفتح وحماد
بن سلمة وهو من عبد الشافية فابو حنيفة ما عمل بالمنسوخ وعلى بالتاسخ بخلاف
مخالفته والله اعلم بالصواب ثم ذكر مسألة المصلي اذا نسي وصلى الخامسة في
الرباعية ولم يقعد في الرابعة ودعى حديثين عن عبد الله قال صلى رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلوة فزاد ونقص فلما سلم واقبل على القوم بوجه قالوا يا رسول الله
صلى الله عليه وسلم حدث في الصلوة شئى قال وما ذاك قالوا صليت كذا وكذا
فتنتى رجله فوجد سجدة بين ثم سلم واقبل على القوم بوجه فقال انه لو حدث
في الصلوة شئى انبأكم به ولكنى بشر انى كما تنسون فاذا نسيته فذكرتني واذا شك
احدكم في صلوة فليذكر الصواب فليتم عليه فاذا سلم سجد سجدتين وايضا عنه
عن النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى الظهر خمسا فقبل له انك صليت خمسا فحييتين

بعد ما سلم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال اذا لم يجلس في الرابعة اعاد الصلوة
 قلنا الحدوث الاول لا يستدل به والحدوث الثاني محتمل يمكن ان نراه الخامسة
 ولم يثبت في الرابعة كما هو عند الخصم ويمكن ان تصدق الرابعة وهو انما هو بقوله
 صلى الله عليه وسلم فان الظهر مراد حلو الظاهر وهي الرابعة والرباعية لا تكون الا بالجلوس
 في الرابعة فقد وكنا احتمال الخصم وعلنا بالقياس والقياس عمودنا ويلينا ما ان الظاهر لا يكون
 اكثر من اربع وكما ثبت من ضرورة استحكام شرعها بالنقل ووجه عن الغرض والخروج
 من الغرض قبل استكمالها فانه قيل النبي صلى الله عليه وسلم لم يرجع في الخامسة
 ولم يرجعها قلنا لا نقول بوجوب الرجوع ولا بضم السادسة وجوباً بل نقول بضم
 السادسة مستحباً ان كان الوقت يعجز عن التقل في ذلك والله اعلم ثمرة كونه مسألة
 ليس السراويل والخفين المحرم اذا لم يجد الا ازار والنعلين وروى ثلث احاديث عن
 ابن عباس يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا لم يجد المحرم اسرا
 فليلبس سراويل واذا لم يجد نعلين فليلبس خفين وعن جابر قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من لم يجد نعلين فليلبس خفين من لم يجد اسرا فليلبس سراويل
 وعن ابن عمر قال قال رجل يا رسول الله ما يلبس المحرم او ما يترك المحرم قال لا
 يلبس القميص ولا السراويل ولا العمامة ولا الخفين الا ان لا يجد نعلين فليلبسها
 اسفل من الكعبين ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يفعل فان فعل فليهدم
 قلت ويقول احد بعدم جواز اللبس لمن لم يجد ازاراً ونعلين بل قلنا انه يلبس
 كما هو ثابت من الاحاديث المذكورة ولكن يلبس كما هو مذکور في حديث ابن
 عمر وصحاح رواه الطحاوي بالاسانيد ان رجلاً سأل النبي صلى الله عليه وسلم
 ما يلبس من الثياب فاخبرنا فقال لا تلبسوا السراويل ولا العمامة ولا البرنس
 ولا الخفاف الا ان يكون احد ليست له فطان فليلبس خفين اسفل من الكعبين
 فالاحاديث الاول مجملة لم يبين فيها كيفية اللبس وقد صرح ابن عمر بكيفية لبس
 الخفين اذا لم يجد النعلين وسكت عن كيفية لبس السراويل ولم يصرح في الاحاديث

الاول ايضا قلنا يجوز التيسر مع عدم الكفاية والدماء البس السراويل يشقها
 فان لم يقطع الثوبين ولم يشفق السراويل ويسبوا بالضرورة تيسره ذلك البس نقول
 بايجاب الدم والكفاية عليه لان الاحاديث لا تنفي الكفاية والقياس يقتضيها كما
 في سائر ما يحرم على المحرم ثم يبيح له في حالة الضرورة والله اعلم ثم ذكر مسئلة الجمع
 بين الصلوتين وروى احمد بن حنبل عن ابن عباس قال صليت مع النبي صلى الله
 عليه وسلم ثمانين مرة جميعا وجميعا قال قلت يا ابا الشعثاء قلنا اخر الظهر وعجل العصر
 ما اخر المغرب وعجل العشاء فوالله ان ذلك عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان اذا جده به السيد جمع بين المغرب والعشاء وعن معاوية بن جبل ان
 النبي صلى الله عليه وسلم جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في السفر في غزوة
 تبوك ومن جابر قال جمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بين الظهر والعصر
 وبين المغرب والعشاء وعن عبد الله بن مسعود قال كنا نساخر مع انس الى مكة فكان
 اذا زالت الشمس وهو في منزل لم يركب حتى يصل الظهر فاذا فرغ فحضرت العصر
 صلى المصطفين ساء من منزله قبل ان تزول الشمس حضرت الصلوة قلنا الصلوة
 فيقول سبروا حتى اذا كان بين الصلوتين منزل فجمع بين الظهر والعصر ثم قال
 دأبت النبي صلى الله عليه وسلم اذا وصل مصوته بوجوهه هكذا وعن عمر بن
 شعيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الصلوتين في
 غزوة بنى المصطلق ثم قال وذكر ان ابا حنيفة لا يجزئ ان يفعل ذلك قلت
 الاحاديث تتدل على مطلق الجمع اعم من ان يكون الجمع في وقت واحد من
 اوقات الصلوة كما هو ظاهر واخذوا الظاهرية وغيرهم وان يكون الجمع صورة
 بان يصل الصلوة الاولى في اخر وقتها والصلوة الاخرى في اول وقتها فيجمعهم وبه
 نأخذ ونقول المراد من الاحاديث المذكورة هو الجمع الصوري مثلا ايضا الاحاديث
 بالقرآن وظاهره حيث قال عز من قائل ان الصلوة كانت على المؤمنين كتابا ناضلا
 صورتها في السراويل في الاحاديث احسن من السراويل في القرآن فهم اولوا القران ثم

وقتها لا حادوث وقد دلت الآثار على ان صلاة الصلوة في الشمس والكسوف والصلوة
 في وقتها ثم الاحاديث وردت بالجهر في حالة الخضر والسفر بعد زواله في وقتها
 الشريعة ان الجهر الظاهر والعصر في كل وقت وكذا الجهر المغرب والعشاء وقالت
 الظاهرية يجوز الجمع ان لم يكن عادة له وبعضهم قالوا بالجهر في المطر
 بعضهم في المرحل وبعضهم عم العذر وبعضهم في السفر خاصة وبه قالت المشافعية
 فالظاهر اما ان يرد بالجمع الجمع الحقيقي فالا حادوث تدل على ما قاله الشيعة
 والظاهرية لا ما قال الآخرون غير الاحناف لان اخذ ظاهر الحدوث وتأويل
 حديث اخر غير سديد ولكن يضاد بظا هو القرآن وان اريد بالجمع الجمع الصوري
 فلا حاجة بنا ان نعمل بحديثه ونترك حديثنا اقول ونترك ظاهر الكتاب و
 الاحاديث الاخرى لم نترك تأويله كما وصفت غير صحيح والله اعلم بحقيقة الحال
 اما ما قالت الشيعة فقدس وجهه على كرم الله وجهه كما هو مذكور في نخب البلاغة
 ومن كتاب له عليه السلام الى امراء البلاد في معنى الصلوة اما بعد فصولها الناس
 الظهر حتى تضي الشمس من مريض لغز وصلوا بهم العصر والشمس بيضاء حيث في عضو
 من النماز حين يسا فيها فرسخان وصلوا بهم المغرب حين يفطر الصائم ويدفع
 الخبز وصلوا بهم العشاء حين يتوارى الشفق الى ثلث الليل وصلوا بهم الغداة
 والرجل يعرف وجه صاحب وصلوا بهم صلوة اضعفهم ولا تكونوا اقتاسيونا
 هذا على كرم الله وجهه وامر الائمة ان يصلوا كل صلوة في وقتها والله اعلم
 ثم ذكر مسألة الوقت وروى حديثين عن ابن عمر قال احب عرسا يجزي
 والى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله عنها فقال احبت عرسا يجزي لم اصيب ما لا قسط
 عندى انفس منه فاما مونا فقال شئت حبست اصلها ونصفت بها فقال
 فحصدت بها عرسا غير ان لا يباع اصلها ولا يوهب ولا يورث فصدق بها في
 الفقراء والقريب وفي الوقاب وفي سبيل الله وابن السبيل والضيعة لا جناح من لير
 ان ياكل منها بالمعروف او يطعم صدقا غير مقول فيه عن علي بن ابي طالب
 ان حجرا المدري

أخبرني أن في صدقة النبي صلى الله عليه وسلم يأكل منها أهلها بالمعروف غير أن
ثم قال وذكر أن أباحيفه قال يجوز للموثة أن يردوا ذلك قلت قال بر حيفه
يجوز الوقت لا يلزمه بغير قضاء القاضي وحكم الحاكم سواء المسجد قائم قال
بما بين وقت المسجد ولا يرجع إلى ملكه وواقفه وقال صاحباه بالزوم كما هو
من ذهب الجمهور وهو المقتضى به عند الأحناف وقد ثبت في محله أن ما قال صاحباه
فمن قول من أقواله فلو لم يرد الزوم الوقت بضامن روايات ما المذهب
المروي عنه أي عدم الزوم بغير قضاء القاضي فهو لا ينفعه هذا الحديثان فانما
لا يدلان على أن الوقت خروج عن المالك والواقف وما كان في ملكه ينتقل إلى ورثته
عن موته فلم يرجع كما كان له الرجوع وفي رواية ما روى عن عمرو وهو يدل على
إمكان نقضه عنده عن ابن شهاب بن عمر قال لو أني ذكرت صدقة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم لردتها فلما قال عمرو رضي الله عنه هذا دل على أن نفس لا يقات
للأرض لم يكن يخرج الرجوع فيها وإن منع من الرجوع فيها مشورة رسول الله
صلى الله عليه وسلم كما رواه ابن عمر ترك الصيام الذي أمره النبي صلى الله عليه وسلم
وإن كان يمكن تركه وقد روى بالأسانيد عن ابن عباس قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم بعد ما أنزلت سورة النساء وأنزل فيها العرق حتى نفي عن الحبس
وقد روى عن الشيخ أنه قال في محضر الصيام بقوله يترك عليه أحد منهم فكان الأجماع
على تصديق لا حبس على فراق الله وأنه قتل أن خروج الشيء عن ملك بغير دخول
في تلك المخلات الممثلة فالوقت بعد ما خرج عن ملك واقفه هل يدخل في ملك
أحد لا قائل به أولم يدخل فهو خلاص اليهود هذا ما يؤيد به قول أبي حنيفة
وقد بعارض بلزوم وقت المسجد عند جواز الوقت عن ثلث مال لواقف الموهب
إذ كانت منه واجب عن نفي الحبس بأن المراد منه حبس الجاهل من الجيرة والمساكنة
وأما ما يخطر بباله أن لزوم وقت المسجد ثبت خلاف القياس فلا يجازي عن
خذه وجواز إجراء الوقت بثلاث ماله يدل على أنه بطريق الإيصاء ولا بالوقت

وتفسير الحسن بما يقتضيه لا يتصور تشديد للعامة وذاك ما ترى والله أعلم
ثم ذكر مسألة النذر في الجاهلية وروى حديثا رواه عن عمر قال نذرت نذرا
في الجاهلية فسألت النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما سلمت فامرني ان انبذوه وعن
طاؤس سئل في رجل نذر في الجاهلية ثم أسلم قال يفي بنذره ثم قال وذكر
ابو حنيفة قال يسقط اليمين اذا أسلم قلت ان المسئلة بين عمر على القاعد فالمقررة عندهم
وهو ان الكافر وان كان بمقربا الوهية الله لا يبرئ الله ما يليق شانه في كفره فلو تقرب
عند ذلك يكون تقربه الى غير الله وان ذكر اسم الله فان لا له عنده غيره
والقرب الى غير الله غير صحيح ولا يلزم اتيانه على التقرب فاذا علمت هذا فاقول
ان من أسلم وقد تقرب الى الله بنذر لا اعتكاف اولا ولا الصدقات فما يقرب به
المسلمون قبل يجب عليه اتيانه بنذره عند ذلك اولا يجب اتيانه بل يجب له ان ياتي
من الخيرات في حالة الاسلام خصوصا ما قصد اتيانه في حالة الكفر فان حالة الاسلام
صلحان ياتي بالخيرات من حالة السابقة فلذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر
بايمان ما نذر في الجاهلية لا لزوما ولا وجوبا اذ ليس فيه شيء يدل على ذلك فلذا
قال ابو حنيفة ومن تابعه باستحباب الايمان لا باجورث يؤيده ما روى من ان النبي
هو وساء نذر والمصيرة عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه الله فلا يعصيه وعن عمرو بن
شعيب عن ابيه عن حماد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما النذر ما
اجبى به وجه الله واجتباء وجه الله المحقق الحق لا يتعقل من الكافر فلا يصح عند النظر
نعموم هذا ولا رة ينفي نذر الكافر وحكم وفاء النذر رضى الله عليه وسلم يدل
على ما قصد بايمانه في الكفر فاذا انكسر ايمان النذر والواجب بقاء امرين بعض
الخيرات الغير المقرضة وامر حال يكون واجبا لتفاني المسلمين في الله على حقيقة
ثم ذكر مسألة نكاح امرأة بغير ولي وروى فيه ثلث احاديث عن عائشة قالت
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اي امرأة لم يتكفها الولي او الولوة فنكاحها

باطل قالوا لا فلا يصحها فلها مهرها لما اصاب منها فان تشأجروا فان السلطان الى
من لا ولي له ومن يهودية قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا نكاح الا بولي وعنه
ايضا لا نكاح الا بولي ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كان يقول جائزا اذا كان كفوا
فلت الولي يطلق على عصبة قريب من عصبات الا امرأة وعلى من يتولى من النكاح
وفوره كما في قوله تعالى فليحل عليه بالعديل فان كان المراد هو الثاني فلا شك ان
ولا يماضيه الباقية عندنا فلا ينعقد النكاح الا بوضاها وقيل لا بغيرها وقيل كذا
ولا يتا الصغير والصغيرة الى ابيه وولاية الامم الى مولا وقصن لم يتك وليه
بهذا الوجه فكذا حبا طل وهو صحيح لا غبار عليه فان نكاح الباقية ولو غيرها
لا يجوز وان فكحت فيصدق عليه ان النكاح انقضى من وليه وان كان المراد هو
الاول ففي الحديث الاول مخالفة للثقات وهو بطلان النكاح اما الثقات فانهم
لا ولا نكاح الا بولي وهو بطلان على اخصيصة حضور الولي كما في قوله صلى الله عليه
وسلم لا صلابة لمن لم يصل على او لا وضو لمن لم يصل على اما بطلان نكاح الباقية
بنفسها لا بحضور الولي فقد روي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال لا يبرأ من نفسها من وليها والبكر تستأذن في نفسها واذا تمها حتما وبما روي
عن ام سلمة قالت دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد وفاة ابني سلمة فخطبني
الى نفسي فقلت يا رسول الله انه ليس احد من اوليائي شاهدا فقال انه ليس منهم شاهد
ولا حاجب يكره فلان قالت قم يا عمر فرجها النبي صلى الله عليه وسلم فرجها وبما روي
عن عائشة انها زوجت حفصة بنت عبد الرحمن وهي غائب في المشرك
وايضا يدل على جواز النكاح بغير الولي ما قال الله تعالى في كتابه العزيز
فلا تعضلوهن ان ينكحن اذواجهن اذا تراضوا بينهم بالعرفان والله اعلم
ثم ذكر مسئلة العبادات عن الغير وروى ثلث احاديث عن ابن عباس ان
سعد بن عباد استفتى النبي صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه وتزيت قبل
ان تقضي فقال اخذت عنكم عن بريدة قال كنت جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم

اذا جئت امرأة فقلت انه كان علي اخص صوم شهرين فاصوم عنها قال صلى الله عليه وسلم
قال لو كان علي اهلك دين فقتله او كان يجوزي عنها قالت علي قال صلى الله عليه وسلم
وعن سنان بن عبد الله الجرجاني عن محمد بن عمار عن ابي ابيات النبي صلى الله عليه وسلم
السنطينين وقتهين عن ابي قال نعم قال فامشي عن اهلك قالت او يجوزي ذلك عنها
قال نعم قال رأيت لو كان عليها دين فقتله هل كان يقبل متبراً قالت نعم فقال النبي
صلى الله عليه وسلم اللهم احق ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يجوزي ذلك قلت
اختلف الصيرابة في قضاء الصوم والصلوة عن غيره فقال ابن عباس بجواز
القضاء بالصيام واداء الصلوة وقال ابن عمر لا قضاء ما فات وعليه الصوم والصلوة
فقط ما بالقدية لا بالصيام والصلوة وقد روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم قال من مات وعليه صيام شهر رمضان فليطعم عنه مسكناً كل يوم
مسكين فهو كفارة روى عن ابن عمر وعليه صوم ففهم عنه فليطعمه قال الترمذي
والصحيح انه روى عن علي بن فضال لا يضرك لان النبي صلى الله عليه وسلم
الى الصحيح وان الموقوف مثله كالمرفوع عنه قال محمد بن اسحاق بن مالك في
روايته عن الشافعي بل في الصحيح قوله اما احمد فقد جوز للصيام عنه ومن قال بالصيام
يجوز عنه بلا طعام وعلى العكس لا فلا طعام متفق عليه والصيام مختلف فيه
فثبت له فلذا قال الطبراني في المعجم الا انه يشترط ان يكون ذلك اليه بلا طعام فكانه
صام وظل هذا التاويل يستقيم له هذا الصوابان المرويان من قوله صلى الله عليه وسلم
نصوي عنها اذكي صومها ثم اختلف من جوز اداء الصيام عن غيره فقال داود
هذا في النذر اما في قضاء رمضان يعلم عنه عليه لكل يوم وقال احمد واسحق وان
صام احبني بل ان الولي جاز حلالا لغيرها اما المصلحة الى بيت الله للحج والعسرة وكذا
الصدقات فاداء الولي عند جازع عندنا ثم اختلف في ايصال الثواب الى الميت
من الصلوة والصوم والصدقة والحج وغير ذلك من الخيرات
فقد بينا الوصول الى الميت فقال مالك والشافعي بوصول ثواب الحج

والصدقة خاصة اما المعتزلة فانهم انكروا وصول الثواب الى الميت مطلقا والله اعلم
ثم ذكر مسألة نقل الزاني وروى حديثين عن ابي هريرة وزيد بن خالد وشيل
انهم كانوا عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال انشدوا الا قضيت بيننا
بكتاب الله فان لي حتى اقول قال قل ان ابني كان عشيقة علي هذا وانتهى
باصرا فافقتديت منه بمائة شاة وخادم فساأت رجلا من اهل العلم فاخبرت
ان علي ابني جلد مائة وتقريب عام وان علي امرأة هذا الزوج فقال النبي صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي بيده ولا قضين بيتكما بكتاب الله المائة شاة وانما
عليك وعلي ابنك جلد مائة وتقريب عام وعذوبانيس علي امرأة هذا فان
اعتزنت فارتعها وعن عباد بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خذوا
عني قد جعل الله لهن سبيلا البكر بالبكر انثى والبكر بالثيب بغير حمل وثني
بالحمل وبغير حمل ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا ينفي قلت ان رضي الله عنه ما اوجب
النفي بل قال انه موكل الى الامام ان استحسن الزاني والزانية ان ينفيها بينهما وكذا
المسلمين ولا خلاف اقال علي كرم الله وجهه من الفتنة ان ينفي لما راي الزوجة عن المنفي
كما وقع في زمن سيدنا عمر رضي الله عنه انه غلب وسبعة بن امية بن خلف
فلحق بجرير فقتل فقتل فقال عمر لا اغرب بعد مسلما اما قول النبي صلى الله عليه وسلم ليس لكل
قوله خذوا فيحتمل ان يكون عليه حجة التعزير ونحن نجوزة وتوكل الى الامام وشيخنا
ان يكون قبل نزول الايات فاذا نزلت نسخ التعزير والبدليل عليه انه عليه الله عليه
وسلم قال للامانة اذا نكح فاحملوها ثم اذا نكحت فاحملوها ثم اذا نكحت فاحملوها
ثم ببجوا ولو بغيره فقد نفى الحديث نفي الامانة بل امر بالبيع ولا شك ان حلالا
نصف الحرة للنص فليهن نصف ما على المحرمات من العذاب فاذا كان المنفي من
الحسد ويكون تعزير العام الكامل عنه المحرمات ان يكون نصفه على الامانة وما قال به
عليه الله عليه وسلم فلم من هذا ان نفى الحرة ليس من الحد اما الرجل والمرأة
فلا يفرقان في عذاب الله فظهر ان المنفي ما كان في الحد بل نفى تعزير الله اعلم بالصواب

في ذكر مسألة بول لفلان وروى اربع احاديث عن ام قيس بنت محسن قالت
 دخلت يا بن لي على النبي صلى الله عليه وسلم ياكل الطعام فقال عليه قدامها
 فوشه وعن ابهاية اينة الحورف قالت بال حسين بن علي على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقلت اعطني ثوبك والبس فيه فقال انما يعظم من بول الذكور فيسل من بول
 الانثى وعن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم اتى بصبي فبال عليه فاتبعه الماء
 ولم يفضله وعن ابى ليلى قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم جلوسا فجاء الحسين
 بن علي يهيو حتى جلس على صدره قال فابتدرنا لنا حدة فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم ابني ابني ثم دعا بآء فضبه عليه ثم قال وذكر ان با حنيفة قال يفسل
 قالت ان الماشي في الاحاديث فمخلف فروى في بعضها الرش وفي بعضها النخع وفي
 بعضها الصب فعلم من هذا ان لا نفاضة تقارب المعاني يطلق بعضها على بعض اخر
 والمراد هنا الصب لانما قيل من الرش والنخع والصب هو النسل الخفيف فلذلك
 قال به ابو حنيفة في بول الصبي ولم يقل في بول الصبية بهذا بل قال انما يفسل غسلا
 شديدا في بول الجارية وهو محل حديث عائشة اما طهارة بول الصبي بغير اتباع الماء
 فهو غير ثابت من الحديث والرش وكذا النخع انما يرد بها الصب والاتضا وان الجمع
 ممكن فالجمل عليه متعين وفيه العلة على الاحاديث بغير ترك حديث اماما ذهب اليه
 غيره فثبت ترك حديث بلا علة وهو لا يهمل والله اعلم ثم ذكر مسألة ^{٢٥} شروجه
 المتلاعنين بعد الاكذاب نفسه وروى اربع احاديث عن سهل بن سعد شهد المتلاعنين
 على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فرق بينهما فقال يا رسول الله كذبت عليهما ان اتا
 امسكتها وعن ابن عمر قال لا عن النبي صلى الله عليه وسلم بين رجل من الانصاف و
 امرأ تصفرق بينهما وعند ايضا برواية سعيد بن جبير نحوه وعند ايضا ان النبي صلى الله
 عليه وسلم فرق بين المتلاعنين فقال يا رسول الله مالي فقال لا مال لك ان كنت
 صادقا فيما استخلفت من فرجها وان كنت كاذبا فاذ لك اجد لك منها ثم قال وذكر
 ان ابا حنيفة قال يزوجها اذ الكذب نفسه قلت هذه الاحاديث لوست بصر بغير فيها

قال اميه ابو بكر ابن ابى شيبة لا يها أنا نكح على وقوع الفرة وعدم رجوع مآل
الزوج لا غير به قال ابو حنيفة ما اذا كذب خمسة قبل يتزوج ام لا فلم يثبت منها
جوابه فابو حنيفة وجهه ذهب الى انه لما كذب لم يبق بينهما عان فصار الزوج خاطب
من الخطباء يجوز له التزوج بها وقال ابو يوسف لا يجوز واستدل بما روى الدارقطني
وفي غيره لا يجتمعان ابد الا والمتلازمان لا يجتمعان او مضى الستة للمتلازمان لا يجتمعان ابدا
قال صاحب الهداية وقال ابو يوسف هو تحريم مؤبد لهما ان لا كذا اب رجوع النساء و
بعد الرجوع لا حكم لهما ولا يجتمعان ما دامتا متلازمتين ولم يبق التلاعن ولا حكم بعد
اللا كذا اب يجتمعان قلت ويدل عليهما ولدان بعد لا كذا اب يثبت نسب منه ان كان
القتل ينفي الولد هذا غاية ما يقال من ابى حنيفة رحمه الله وقد يخطو بيان القضاء
ما من على حكمه فما متلازمان حكما لا كذا اب نفسا ولا يكلب فان الفرة لا يرفع فالقول
ما روى ابو يوسف عن ابى حنيفة رضى الله عنه والله اعلم ثم ذكر مسألة صلوة القوم
خلفه القاعد وهم قيام روى اربع احاديث عن انس بن مالك وفيه وان صلى قاعدا
فصلوا اقعود الجميع وعن عائشة اشكى النبي صلى الله عليه وسلم فدخل عليه فاس
من اصحابه يعود فضلى النبي صلى الله عليه وسلم جالسوا فصلوا بصلاته قاعدا فاشاد
اليهم ان اجلسوا فجلسوا فلما انصرفت قال انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا
واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسوا فجلسوا وعن جابر بن عبد الله عاينته عفا
فيه ولا تقوموا وهو جالس كما تفعل اهل فارس بظنهم وعن ابى هريرة قال قال
النبي صلى الله عليه وسلم انما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فركعوا واذا قرأ فاقبلوا
واذا قال غير المنسوب عليهم ولا الصائين فقولوا آمين واذا ركع فاركعوا واذا قال
سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد واذا سجد فاصلي جالسوا فصلوا
جلسوا ثم قال ذكر ان ابا حنيفة قال لا يؤم الامام وهو جالس قلت ذهب محمد الى
انه لا يجوز ان يصلي الصبح خلف المريض يصلي المريض جالس ومن يقتدى قائما
اما ابو حنيفة وابو يوسف رحمة الله عليهما فيقولان ان الامام لو كان مريضا وكان

يصل بها لما يسقط فربما انما يصحح عليه صلى الله عليه وسلم ما لا يثبت من انما
 لعدم العلم بالقسمة لا يثبت الا حاكمات متسوية للكرامة على الله عليه وسلم صلى في
 مرضه الذي توفي فيه فاعدا وكان ابو بكر صلى خلفه فاما الناس صلوا به ايضا فاما هذا
 الفصل الاخر ثبت به نسخ الحكم الاول والنسخ لا يعمل به فالحد يث حجة على من لا على
 الى حنيفة فابى يرسن فانهم والله اعلم ثم ذكر مسألة ثبوت الرضاة بشاهد واحد
 كان او امرأة وروى حديثين عن عتبة بن الحرث قال تزوجت ابنة ابي اهاب القمي
 فلما كانت صبيحة ملكتها جازت مولاة لاهل مكة فقالت اني قد ارضعتكما فركبته
 الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة فذكر له ذلك وقال سأل اهل الجارية فانكروا
 فقال كيف وقد قيل ففارقها وكنت غيره وعن ابن عمر قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم
 ما يجوز في الرضاة من الشهود قال رجل وامرأة ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال
 لا يجوز الا اكثر قلت الحديث الاول مؤول بالامر بالزوج وكونه يقر بابدال فيكون قد
 قيل ففارقها لا يفرقة لا يكون لاهل القصد الثاني فانه الراد وقد روي عن ابي حنيفة عن علي بن
 عباس وعصم بن قحطم لم يجز يا شهاب امة امرأة واحدة بل لابد من ثبوت الرضاة
 نصابا للشهادة كما قال الله تعالى فاستشهدوا واسمعيدين من رجالكم فان لم يكونا رجلين
 فرجل وامرأتان والرضاة مما يمكن اطلاع الرجال عليه فلا يقاس على قول القابلة
 اما رواة الحديثين فلم ينفذ الى ذكر ما تفوه به اهل الحديث في فهم فاننا لا نقاب لا نذكر
 مسلمي الرجال وصفاً خصوصاً بغير ضرورة فما ذكرنا ان كفاية ما علم بحقيقة الحال -
 ثم ذكر مسألة بقاء نكاح الحرة اسلمت ولم يسلم زوجها وروى فيه حديث لابن
 عباس واثار للشعب ان النبي صلى الله عليه وسلم جازية زينب بعد سنتين بنكاحها الاول ثم
 قال وذكر ان ابا حنيفة قال يستأنف النكاح قلت وبه قال ابن عباس الروي فلذا الاول
 الحديث يانه رد زينب على ابي العاص بعد سنتين بنكاحها الاول بغير ان يزوجهما زوج
 اخر كي لا يضاعف قوله ما رواه كما روي يعني علي بن بطال قال ذهب اليه ابن عباس
 وعطاء عن اسلام النصارية قبل تزوجهما فاسم نكاحها اليوم قوله تعالى لا هن حل لهم

ولا هم يعلون لهن فلم يخص وقت العدة ولا خبره وروى مثله عن علي بن ابي طالب
وهو قول جاثق بن ابي ثور وقد روي الجماعة من الفقهاء حيث قالوا اذا اسلم
في العدة تزوجها هذا قول جماهيرنا ورواه عنه قال مالك ولا وزاعي والشافعي ورواه
وابو جبير لان ظاهر الحديث انه لم يبد العدة بغير نكاح جديد واماً ابو حنيفة
والثوري فانها يقولان اذا عرض على نكاحها لا اسلام فان اسلم فيها على نكاحها
وان ابى ان يسلم فرق بينهما وبه قالت طائفة من العلماء ولكن خمسة اذا كان
دار الاسلام وان اسلمت وخرجت الينا بابت بافتراق الدارين وعليه يعمل ما روى
البخاري في صحيحه قال عبد الوارث عن خالد عن عروة عن ابن عباس باسلمت النصرانية
قبل نكاحها بساعة حرمت عليه وهذا مما لا يعقل بالراي فاخبرني وان كان موقوفاً عليه
لا ان في حكم النكاح يؤيده قوله تعالى لا من حل لكم ولا هم يعلون لهن فائتوا به
المسئلة قول اخبرني عن عروته خير نصيرية اسلمت وزوجها نسرية ان شئت فسميت
ولكن شئت فسميت معه والله اعلم ثم ذكر مسألة فقد يزوج بعض نكاح الجارية على بعض
اخبرني عن حسن حديث عن ابن عمر قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال
حلقت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج قال فبعت قبل ان اذبح قال اذبح ولا حرج
وعن ابن عباس ان سائلاً سئل النبي صلى الله عليه وسلم يزوج بعد ما سميت
فقال لا حرج قال وقال حلقت قبل ان اذبح قال لا حرج قال وقال حلقت قبل ان
اذبح قال لا حرج وعن علي بن ابي طالب قال صلى الله عليه وسلم انا رجل فقال في انفس
قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج وعن اسامة بن شريك ان النبي صلى الله
عليه وسلم سأل رجل فقال حلقت قبل ان اذبح قال لا حرج وعن جابر قال
قال رجل يا رسول الله صلى الله عليه وسلم حلقت قبل ان اذبح قال لا حرج ثم
قال وذكر ان ابا حنيفة قال عليه دم قلت فذكر روى عن ابن عباس قال من قدم
شيئاً من حبه او اخراً فليس به في ذلك دماً وهذا مما لا يعقل بالراي فله حكم
المفروع فاي حنيفة اذا تامل في الاثرين اول الاكل انما تحتل التاويل وعمل

لما لثان لأنه صريح ولا يحتفل بان عدم الحرج كما يحتفل بان براديه عدم ايجاب الدم
يحتفل عدم لاثمه وهو ظاهر حال الاعراب لا يهتم ما كانوا عليه والنسك فلاجل
ذلك تقي عنهم لاثمه وقال لا حرج لان تقي عنهم الدم ذكرا او حنثا الدم ولا لثقات
والمتنع اما المفرد فلا يوجب عليه في لقد يرمي الحردوم عندنا ثم ذكر تحليل الخمس
ودوى فيه حديثا عن انس بن مالك ان اتياما وزفوا خمرافسأل ابو طلحة النعمان
فخلف الله عليه وسلم ان يجعله خلا قال لا ثم قال وذكرنا با حنيفة قال لا باس قلت
استدل ابو حنيفة بالحديث المشهور وهو ان ادم الخل وخبر خلقكم خل خمركم وهو يتناول
الخل والخلل بل نظائر انه اضافة الخمر الى المسلمين تحريم الاخر والحديث المذكور ههنا
لعل بانه كان في ابتداءه عن الخمر كما منعوا الا تباذ في اوصية الخمر وقد امر النبي صلى الله
عليه وسلم بكسر اللذنان وشق الزقاق ثم قال الظرف لا يحرمه كذا عن ان يخلل او لا ثم
لم يبق للنبي على حاله لو كان النبي تنزيها كما لا يبق الخمر في بيت مسلم والله اعلم بحقيقة الحال
ثم ذكر مسألة الحد بنكاح المحارم وروى حديثين عن البراء بن عازب اشعث عن عدي
بن ثابت ان النبي صلى الله عليه وسلم ارسله الى رجل تزوج امرأة ابيه فامرته ان ياتيه
برأسه وبطريق اخر عنه قال ليعت خالي ومعه الراية فقلت اين تذهب فقال ارسلني
النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة ابيه ان اقبله او اضرب عنقه
ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ليس عليه الا الحد قلت هذا لم يصح عنه فانه يقول بالحد
والتميز بركا هو مذنب سفيان الثوري ورفرا ما الحد فقال به طائفة من العلماء منهم
ابو يوسف ومحمد والشافعي واحمد ومالك قلعل نسب الحد اليه لما روى ان صاحبا ما قال
قولا الا وهو رواية عن ابا المذنب فهو ما قلنا وقال اهل المظاهر انه يضرب عنق كل
من نكح بذات محرم او تزوج بامرأة ابيه وهو مروي عن احمد واسحق وقد خص ابن
حزم المحكم من تزوج بامرأة ابيه فله ما هو مذنب في حنيفة اقول انه على هذا الحديث
لان النبي صلى الله عليه وسلم ما قام عليه الحد بل امر بقتله اما جزاء لا ترداده كما ثبت
في بعض طرق الحديث عن معاوية بن قرة عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث جده

معكوفة إلى رجل عرس بامزاة أبيه ان يضرب عنقه ونجس ماله فهذا امر مجرأه عرس
بغير تأويل فلان امر يقتل عنقه ونجس ماله فان التجسس لا يقرب الا على الكفر وما
انه قتل قهريرا لان الامام له ان يعذريا ادى اليه اجتهاده ورايو على ما نسب اليه
ابن ابي شيبة وهو ما ذهب اليه صاحباه انه يجد عمل بالاية الكتاب وتروك الحديث لئلا
قادة لا يصح ان يستدل به في طريق عليه الاحمال من انه قتل حدة او قهريرا او جزاء
لا رتداده او كفره وغير ذلك من الاحتمالات اما ادب النظار فهم مع ما فهم
اتباع الحديث تركوا الحديث وقالوا بان يجد وحده القتل ولا يدل عليه الحديث
وتركوا الكتاب لانه لم يثبت منه الحد الا بالرجم والجلد لا بالقتل والله اعلم
ثم ذكر مسألة ذكاة الجنين بذكاة امه وروى حديث عن ابى سعيد قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكاة الجنين ذكاة امه اذا شعر ثم قال وذكر ان
ابا حنيفة قال لا تكون ذكاة ذكاة امه قلت الحديث لا يدل على ما فهم وقد روى
ذكاة امه بالنصب فالمعنى ظاهر ان ذكاة الجنين الذي يخرج من بطن امه حيا مثل
ذكاة امه لا فرق بينهما لانها في الحياة وهو حي وقد تصوري في الحياة بدليل
ايجاب العزة والعق باعناق مضان اليه وانهم الوصيلة وبه المقصود من الزكاة
وهو التميز بين الدم واللحم وهو لا يحصل بركة الدم لا كما ملأ ولا ناقصا كذا في
حيث يبيع هنا بالضرورة مطلق الخروج وان روى مرفوعا فهو بالغ بالتشبيه وقد قيل
بتقدير ذكاة الجنين على ذكاة الام كما في قول الشاعر وعيناك عيناها وجيدك
جيد هاسون عظم الساق منك دقيق فالمعنى انه يجب ان يزكى الجنين كما يزكى
او هو قول ابى حنيفة فليكن يقتل ان خافته الحديث وما روى فيه من قصة ابى سعيد
الحمد ومن فلا يذبح رتد ذهابا جزاء كل الجنين بغير الذبح اذا خرج ميتا
او يوسف ومحمد والشافعي وغيرهم من العلماء قال حديث على كل قولين مؤل فانه
لم يزل به احد ان ذكاة الدم يكفي ذكاة ولده اذا خرج حيا ثم مات بعد الانفصال
ولم يذبح ولم يزك فان الحديث يشمل والله اعلم بحقيقة الحال - ثم ذكر مسألة

اكل لحوم الفرس وروى ثلث احاديث عن اسماء بنت ابى بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما اكلنا من لحم واحد من لحمه وعن جابر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
 لا تأكلوا من لحوم الخيل وروى عن جابر اكلنا من لحوم الخيل يوم غدير خمره قال وذكر
 ان ابا حنيفة قال لا تأكل من لحوم الخيل ان اكل الخيل عند ابي حنيفة مكروه كراهة تنزيه
 وهو الصحيح وروى عنه كراهة تحريم وبه قال الاوزعي ومالك ومحمد في الكتاب كما
 نزل فيه والخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة خرج مخوذة الا متنان ولا كل
 من اعلى منافعها والحكيم لا يترك الا على فحش والادنى عند تعدد النعم والتمتع
 يقضي ايضا لانه آله ادهاب العدو وتركه لثاقل وقد ورد عن خالد بن الوليد ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم نهي عن اكل لحوم الخيل والبغال والحمير ورواه ابو داود
 والنسائي وابن حبان والطحاوي وقد استدلل بالاحاديث المذكورة عن ابن ابي شيبة
 ابو يوسف ومحمد صاحباه عن عيسى بن المبارك والشافعي وروى ايضا عن عطاء وابن
 سيرين والحسن ولا سود وسعيد بن جبير والليث ولكن الميوسق يقدم عليه الشافعي
 ومع ذلك ان الحديث لا يدل على انه عليه السلام اجازهم اذا اكلوا منه للحبر
 فاقروا عنه والحديث الثاني محتمل ان يكون في حالة الخخصة وقد ما الخيل على الحمير
 لانها الطعن منها والحديث الثالث قصة حال كاثبت به الحكم فانهم والله اعلم
 ثم ذكر مسألة ركوب الدابة المروونة وشرب لبن الدار اذا كان مروهونا و
 روى ثلثة احاديث عن ابى هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اظلم
 يركب اذا كان مروهونا ولبن الدار يشرب اذا كان مروهونا وعلى الذي يركب
 ويغرب نفقة وايضا عنه قال الرمن مخلوب ومركوب وعنه نحوه برواية
 ابراهيم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يتطعم به ولا يركب قلت لاحاديث
 حملة لمدين فيما من يركب ويشرب هوراهن او مرقهن وبينه حديث اخر عند
 الطحاوي عن الشيخ عن ابى هريرة ذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا
 كانت الدابة مروهونة فطعم المرقهن عطفها ولبن الدار يشرب ثم لا يجمع من فقد

تفقه الرهن على الراهن لا على المرتحن وأنه يلزم على المرتحن استعمال الرهن في الأحاديث
تدل على أن المرتحن يركب ويشرب وعليه نفقة وهذا المعنى منسوخ فإنه لا يركب
قرض جرفقاً ثم إذا حرم الربا وحرم النفق في القرض حرم المني ويدل عليه ابن المشي
قال لا ينتفع في الرهن وهو راسخ الحديث إلى هزيمة فكيف يجوز أن يروى ثم
يقول بخلافه ما لم يثبت عندنا التمسك فلذا قال أبو حنيفة إن الراهن لا يركب ونفقة
الرهن على الراهن وكذا المرتحن لا يركب لأنه ليس عليه نفقة وبه قال الثوري
وأبو يوسف وعبد وملك وأحمد خلافاً لأبراهيم النخعي والثاقفي وجماعة من
الظاهرية وهو في رواية أحمد أيضاً والله أعلم ثم ذكر مسألة خاير المجلس
روى ثمان أحاديث عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
البيعان بالخيار ما لم يتفرقا إلا أن يكون بيعهما عن خير ومن حكمه من
حزام ابن النبی صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ومن أبي هريرة
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا أو يكون
بيعهما عن خيار وعنه أيضاً البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وعن سمرة عن عبد الله
عليه وسلم نحوه ثم قال وذكر إن أبا حنيفة قال يجوز البيع وإن لم يتفرقا قلت
هذا غير مصرح فإن أبا حنيفة لم يقل إن البيع تام وإن لم يتفرقا مطلقاً بل
قال إن البيع تام وإن لم يتفرقا بالابدان والفرقة عندنا يكون بالابدان كذلك
بالأقوال فإن افرق بالأقوال ولم يتفرق بالابدان فالبيع عندنا تام وهو
مورد الحديث عندنا وقد ورد عن ابن عمر في قصة مع عثمان رضي الله عنه
ما يدل على أن الأمر بالفرقة كان أولاً ثم ترك كما حققه العيني وابن بطال وغير
على أن الأمر على الفرقة بالابدان كان أمراً من باب الأمر وهو مبطل ليل
أن النبي صلى الله عليه وسلم ذهب بكراً قبل أن يتفرق بالابدان وعن ابن عمر
أنه قال ما زدك الصفة حياً فهو مال المتاع قال ابن خرم صح ذلك عن ابن
عمر ولا يعلم له مخالف من الصحابة وقال ابن المنذر يعني في الساحة متلف عند

إليها في جبل أن يقضيها المشتري بعد تمام البيع قال ابن المنذر وهو من مال
 المشتري لأنه لو بعد إتمامه المشتري كان حقه جائزا وحق البائع لم يحضر حقه بعد
 ابن عمر الرواية يرى أن الصفقة جائز وإن لم يتفرقا بالأيديان ويمكن أن يقال إن المراد
 من المتبايعين من صدر عنه ركن البيع فإذا صدق ركنه وركن البيع لا يجاب والقول
 بما لا يفتراق بينهما لا يكون إلا بالاقوال فيتعين أن الفقرة في الحديث هو الفقرة بالاقوال
 ثم ذكر حديث سجدة السهو الكلام وروى فيه ثلث أحاديث عن عبد الله أن النبي
 صلى الله عليه وسلم سجدة السهو بعد الكلام وعن أبي هريرة أن النبي صلى الله
 عليه وسلم تكلم ثم سجد سجدتين في السهو وعن عمران بن حصين أن النبي صلى الله
 عليه وسلم صلى ثلاث ركعات ثم انصرف فقام إليه رجل يقال له الخرياق فقال رسول الله
 انقضت الصلاة قال وما ذلك قال صليت ثلاث ركعات فمضيت فركعت فركعت ثم سجد
 سجدتين في السهو ثم سلم ثم قال وذكر أن أبا حنيفة قال قال لكم فلا تسجدنهما قلت إن
 الأحاديث متخلفة وقد رواه مفسرنا الثقة عن معاوية بن خديجة أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صلى يوما فأنصرف وقد بقيت من الصلاة ركعة فادركه رجل فقال
 بقيت من الصلاة ركعة فزجج إلى المسجد فامر بلالا فأقام الصلاة فمضى للناس ركعة
 الحديث ولا شك أن التولي من القبلة والخروج عن المسجد ولاذان ولا قامة ممنوعة
 في الصلاة ولا يجزى بالسجدتين وهما الكلام وقد علم ثم هذا لا شيء فلذا قال
 أبو حنيفة وافق معه غيره من الأئمة ثم ذكر مسألة مقداره وروى عن حاديث
 ابن عباس أنهما من ربيعة أن رجلا تزوج عمة النبي صلى الله عليه وسلم على بقل
 فاجاز النبي صلى الله عليه وسلم تكلمه وعن سهل بن سعد أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال لرجل انطلق فقد زوجتكها وعن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من استحل بذرهم فقد استحل عندهم النكاح واليه في قال خطب النبي صلى الله
 عليه وسلم فقال انكحوا الأيامي منكم فتأمروا لهما رجل فقال يا رسول الله ما العلائق
 منهم قال ما تراعى عليه هلوهم وعن انس قال تزوج عبد الرحمن بن عوف على

وزن خاة من ذهب تقوم ثلثة دراهم وثلثا وعن الحسن قال ما تراضى عليه الزوج
 والمرأة فهو مهر ومن ابن عون قال سألت الحسن ما أدنى ما يتزوج عليه الرجل
 قال وزن خاة من ذهب وعن سعيد بن المسيب قال لو رضيت بسوطا كان مهرها
 وعن ابن السيلاني قال قال النبي صلى الله عليه وسلم وأتوا النساء صدقاتهن نحلة قال
 قالوا يا رسول الله فما العلائق منهم قال ما تراضى عليه أهلوه ثم قال وذكر ابن أبي حنيفة
 قال لا يتزوجها على أقل من عشرة دراهم قلت قد استدل أبو حنيفة بحديث جابر بن
 أبي رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تكلوا النساء إلا للأكفاء ولا يزوجهن
 إلا الأكلاء ولا مهر دون عشرة دراهم رواه الدارقطني قيل إنه ضعيف أجيب بأن
 نقصان ضعفه بنحو كثرة الطورق وإيضا على ما قلنا لا يتصل به المرأة عشرة دراهم
 رواه البيهقي وابن عبد البر ويؤيده القياس أيضا على قطع اليد في السرقة والله أعلم
 ثم ذكر مسألة العتاق يكون مهر وروى في حديثه وأثران عن الحسن بن مالك أن النبي
 صلى الله عليه وسلم اعتق صفيته وبزوجهما قال فقيل له ما صدقتهما قال صدقتهما بقدر ما
 جعل عتقهما صدقا وعن علي بن أبي طالب أن أبا عبد الله عليه السلام ولد له رجل فباعه
 سعيد بن المسيب من أعتق ولينده أوام ولد جعل لها صدقة فذكرها جابر بن عبد الله
 وذكر ابن أبي حنيفة قال لا يجوز إلا بمهر قلت الحديث قصته حال وقد خص الله تعالى
 رسوله بأداء يجوز له أن يتزوج بغير صدق فلا حاجة له للصدائق أصلا ولا
 يقاس عليه غيره فأبو حنيفة يقبل الحديث ويحكم بأنه مخصوص بالنبي صلى الله
 عليه وسلم بما روى في المهر وإفقه الليث بن سعد وابن شبرقة وعنه فرما ذلك
 وزايم عليا كجابر بن زيد وغيره والله أعلم بحقيقة الحال ومنه أسدء وأنسال
 ثم ذكر مسألة تكرار صلوة الفجر وروى حديثين عن جابر بن عبد الله بن عبد الله بن
 مع النبي صلى الله عليه وسلم حجة قال فصلية منه صلاة الفجر في مسجد الخيف فلما قضى
 صلاته وانحنى إذا هو برجلين في آخر القوم كم يصلوا معه فقال علي بن أبي طالب فيهما ترعد
 فأنصها فقال ما تمكنا أن فصليا معنا قال يا رسول الله كنا قد صلينا في برحاننا

قال فلا تقبلوا ما أصليتم في رحاكم إنما أتيتكم مسجد جماعة فصليا معهم فأنتم الكما
 نة فلة ومن بشر بن عجين الدليل عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه ثم قال
 وذكر أن أبا حنيفة قال لا تأكلوا الخبز قلت كانت الصلوة تعاد مرارا ثم نسخ وقد تواتر عنه
 صلى الله عليه وسلم أنه قال أصلاتين في وقت واحد باستغمام النكاري وأيضا عنه
 عن الصلوة بعد غزاهن العجوة والعصرو غنى عن البتراء وهو صلاة الفريضة والمغرب
 والوتر ولم يصح في الشرح ثلاث ركعات فقلت إنما أتيتكم مسجد جماعة فصليا معهم فأنتم الكما
 نة فلة فليأوى بأستاذة أبيه نعيم بن أبي حنيفة قال كنت أدخل المسجد
 للصلوة المغرب فأبى رجلا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم جالسا في آخر
 المسجد والناس يصلون فيه قد صلوا في بنوهم وأيضا روى الطحاوي بسنده أنه ابن
 عمر قال إن صليت في حائطك ثم أدركت الصلوة فصلها إلا العصر والمغرب فأنتم لا تأكلون
 في يوم واحد وقد روى عن أبيه أيما أنه كان يكره أن يعاد المغرب إلا أن يخشى رجل
 سلطانا أو صلها ثم يشغره بركعة ثم يركب ثم يركب ثم يركب ثم يركب ثم يركب ثم يركب
 إلى سيدنا قال جاء رجل وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم فصلي منه ثم قال وذكر أن
 أبا حنيفة قال لا يجتمع فيه قلب وقد اختلف العلماء في ذلك وحديثنا في الرجل جاء في
 مسجد الحلة وقد صلى فيه فليجوز له أن يصلي وحده نأوا وتطور الجماعة أو جاء غير واحد
 بل يصلي كل على حدة أو يجتمعوا فقال بعضهم الجماعة أفضل وقال بعضهم لا يجزئ لهم
 أن يجتمعوا بل يصلون فرادى وهو رواية عن أبي حنيفة وقال سألهم والفقهاء
 ما في قلابه والليث وابن المبارك والثوري ولا زاعي والشافعي يرون قد سئلوا
 بقوله عز وجل وإذا كنت فيهم فأقمت لهم الصلوة الآية في صلوة الخوف ولا أنه
 لما أتى بواجبه هو التماس الجماعة خروج عن عهد الجماعة والمحدث غير مثبت
 في خصوصه فإن الرجل وصل مع الجماعة وحده لا يقال أنه صلى جماعة إلا أن يقال
 اثنتان فما فوقها جماعة وفيه ما فيه وما ورد في فضيلة الجماعة فهو بشرط أن يكون الجماعة
 مشرعة فإن جاء بجماعة غير مشروعة فكيف تجوز فضيلة الجماعة وتكرار الجماعة

غير مشروع فلا يجزئ فيه قضية الجماعة وقال المحققون من مذاهب إلى حقيقة أنها كره
 ذلك خشية افتراق الكلمة وان اهل البدع يتطرقون إلى مخالفة الجماعة إما المفتي به عندنا
 فيكون التكرار إذا لم يكن بالحيثية الأولى هو قبيح بقا على العمل في المسجد أو قضاؤه لا ما
 الجماعة واجب بالآية إن صلوة الموقوف مشروع إذا اراد القوم أن يصلوا وأخت امام
 واحد يدل قوله تعالى واذت فيهم طين العصاة ما كانوا يرضون بأن يغفلوا عن جهنم قطرة
 عين رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا كانت الحالة هذه فنقول بصورة ضلالة الخوارج
 المشروعة وقد علق البخاري وجاء أنس رضي الله عنه إلى مسجد قد صلى فيه فاذن وأقام على
 جماعة وروى عن ابن مسعود أنه صلى بيلقه ولا سود في مسجد قد جمع فيه وهو قول
 عطاء والحسن في رواية وإليه ذهب أحمد وأبو حنيفة وأبو حنيفة عليه السلام الحديث لا يبيح شيئا
 وبه عمل مشائخنا إلى اليوم والله أعلم ثم ذكر مسألة قتل السيد عبد الله دوى اثر عن
 الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قتل عبدا قتلناه ومن خدع عبدا قتلناه
 قال وذكر أن أبا حنيفة قال لا يقتل به قتل لا فرحتم بالمعنيين الأول كما في ابن أبي شيبة
 والثاني أن قاتل العبد مجزئ كما أن من خدع مجزئ بخدعه لا أنه تقتله فمأثورين
 يعني القرنين وهو من ذهب أكثر العلماء من المحدثين وغيرهم وبه قال أبو حنيفة ويؤيد
 هذا المذهب ظاهر الكتاب المحرم والمحرر والعبد والعبد والله أعلم بحقيقة الحال إلا أن المذهب
 ثم ذكر مسألة صلوة الفجر من أدرك ركعة منها قبل طلوع الشمس وروى حديثا عن
 أبي حنيفة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب
 الشمس فقد أدرك الصلوة ومن أدرك من صلوة الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد
 أدرك الصلوة ثم قال وذكر أن أبا حنيفة قال في من أدرك ركعة من الفجر ثم طلع الشمس لم
 يجزئ قتل الحديث لودل على ما فهمه المتأخرين إلا حديث لا آخر لأن وقت طلوع الشمس
 غير محال على فيه وقد جأت لا تأخذ بذلك والحديث يدل على خلافه فلا بد أن يكون قول
 الحديث الثابت بأن المراد بالادراك ادراك العلم وهو مستعمل عند العرب يقال ادرك الشيء
 إذا بلغ وأما أن يقال إنه الأحاديث المنهية بالصلوات في ذلك الوقت إنما ينشأ بآتيه

الصلوة أو أقل من ركعة ويستثنى منه ما إذا صلى ركعة من الفجر فإنه غير متحصية عنه فالتأويل
 الأول عندنا أحسن وأوفق بالقياس فإن القياس يقتضي أن يفرق بين صلوة الفجر و صلوة
 العصر في الحكم لأن الفجر ليس فيه وقت مكره وفي العصر وقت مكره والموجب للصلوة هو الوقت
 الملاصق للتحريم فإذا لاصق للوقت المكره التحريم وجب مكرهها فلا وادى في غير الوقت
 الصحيح عدلناه أدنى الملو جب عليه بخلاف الوقت الصحيح لو صادف التحريم لا يصح أن يقال
 إن أدنى كما وجب عليه أن يصل في غير الوقت الصحيح ويجوز التأويل الأول أن يرى
 في صلوة الجمعة وغيره ما من أدنى ركعة من الجمعة فقد أدرك الجماعة والمصلحة أن لا يبلغ
 صبي في وقت الفجر حيث يبع له أن يصل فيه ركعة يجب عليه الفجر بأن يقضيه بعد طلوع الشمس
 كما علم من التعميد ليلة القريش وكذا لو بلغ وقت العشاء والجمعة حين يسب له أن
 يصل ركعة فيه يجب عليه أن يقضيه ففي العصر يقضيه العشاء وكذا في المغرب يقضيه المغرب العشاء
 يقضيه العشاء وفي الظهر والجمعة يقضيه الظهر وهذا غائبة ما يقال عندني في هذه المسئلة
 أما الأحالة القوية للمسئلة لا بي حنيقة فما وقعت عليه الآن والله أعلم ثم ذكر مسلم المسكين
 يجب عليه كفارة صوم رمضان وروى حديثا عن أبي هريرة قال جاء رجل إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم فقال هلكت قال ما هلك قال ذهبت امرأتي في رمضان قال اعتق
 رقبة قال لا أجد قال صم شهرين قال لا أستطيع قال طعم ستين مسكينا قال لا أجد
 قال اجلس فجلس فلهو كذلك إذا أتى بعرق فيه تمر قال له النبي صلى الله عليه وسلم
 اذهب فصدق به قال والذي بترك بالحق ما بين لابتي المدينة أهل بيت أفقر إليه
 منا ففعلت حتى بددت أنيابهم ثم قال انطلق فاطعمه عيا لك ثم قال وذكرنا أبا
 حنيفة قال لا يجزئ إن يغمى عليه قلت هذا إزالة منه فإن أبا حنيفة لم يقل أنت
 لا يجزئ إن يغمى عليه نية له والحالة هذه لأن كان أفقر أهله في بيتا ولم يكن له
 شيء من طعام ستين مسكينا أن يفرق ما يبلغ الأربعة عشر شهرا كما قالوا ثم يكون لكل مسكين من ذلك وهو
 مخالفت لما روي لكل مسكين نصف صاع من خنطة أو أريد أن يطعمه لا جال أن يطعم في القدر مما له
 يطعمهم بذلك فهو غير مسلم لأن القدر من الصدقة لا يتعل فيما استعمله من قوتها وسبلها سبلها و

الصدقات لا يصير إلى عياله فكذلك هذا فلو قيل إنه على له لأن يصير في بعض قديته لا في كله حتى
 يقال إنه صدق على السائل قلت سلمنا ولكن الاحتمال الأول أيضاً صحيح فطرق على الحد ^{الجمعة} ^{الجمعة}
 طارحاً على احتمال بطل الاستدلال فلا يجزئ به والله أعلم بالصواب إلى المرجع والمآب
 ثم ذكر مسألة صلوة العيد بعد وفي اليوم الثاني من الشوال وروى فيه حديث عن
 أبي عمير بن النضر قال حدثني عمرو بن ميمون عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال اغمى علينا هلال شوال فاصبحنا صيافاً فحمل ركب من اخواننا وشهدوا عند
 النبي صلى الله عليه وسلم أنهم رأوا الهلال بالأمس فأمر النبي صلى الله عليه وسلم
 أن يفتروا وأن يخرجوا إلى عيدهم من الغد ثم قال وذكر أن أبا حنيفة قال لا يخرجون
 من الغد قلت هذا ليس بثابت عند بل المذهب عند الأحناف أنهم يخرجون من الغد
 إذا كانت الحالة هذه أما الصلوة فهل يصلى من الغد أو لا يصلى فقد روى عن الإمام
 أبي حنيفة أنه لا يصلى من الغد لأن صلوة العيد مثل صلوة الجمعة فان صلوة الجمعة
 إذا فاتت عن وقتها لا يقضى في اليوم ولا بعده وكذلك العيد إذا فاتت عن وقتها لا يقضى
 في اليوم فان لامة جمعت على أنها لا يقضى بعد الزوال وكل صلوة يقضى بعدها وقتها
 من يومها يقضى بعد اليوم أيضاً الجمعة لا يقضى بعدها وقتها في يومها فكذلك لا يقضى بعد يومها
 فالعيد يقاس على الجمعة كما لا يقضى بعدها وقتها من يومها كذلك لا يقضى بعد يومها
 وهو القياس ولكن أبا حنيفة وتابعيه تركوا القياس وأخذوا بالحديث ثم اختلفوا
 في صلوة الغد من عيد الفطر وصلوة الغد أو بعد الغد من عيد الاضحي هل هي
 أداء أو قضاء وقد يفهم من كلام صاحب الفتاوى أنها قضاء فعلى هذا ترك القياس
 عند الحديث وهو من جنس ما مر وقد يفهم من كلام المحققين أنها أداء فلا حاجة إلى
 القياس لأن الصلوة في اليوم الأول من العيدين سنة وإن تأخروا ساءوا ولكن
 الصلوة سقطت عن يومهم كما في صلوة العصر أو أدت بعد زوال الشمس سقطت
 عن يومهم دائماً ومع ذلك المصلحة يكون شيئاً أو يؤدي عند انقضاء الشمس ولا
 عند الغروب لا يعتنى به فلهذا من هذا أن اليوم الأول من العيد يوم تمت كامل

وبعده وقت فاتص لا توخر إلا بعد روه هو قول أبي حنيفة وزوي عنه لا مام
 أبو يوسف وغيره والله أعلم بحقيقة الحال - ثم ذكر مسألة المصراة وزوي
 خديش عن أبي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من اشترى مصراة
 فهو قين بالبخار ان شاء ردها ورد معها صاعا من تمر وعن عبد الرحمن بن
 أبي ليلى عن رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من اشترى مصراة فهو قين بخير النظرين ان ردها ردها
 صاعا من طعام او صاعا من تمر ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال بجلالة قلت
 المصراة هي التي مصري بنها وحسن فيه فلم يجلب يا ماولا اصل المصراة حسب الماء يقال مصريت
 الماء اذا حبست وهي محفلة وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم كما يعرف البخاري في
 الصحيح باب النبي للبايع ان لا يجعل لابل والبقر والبغل وكل محفلة وروي بسنده قال
 لا تصروا الا بل والغنم فمن ابتاعها بعد فاه بخير النظرين ان يجلها ان شاء امسك
 وان شاء ردها وصاع تمر قيل انه منسوخ فتحدث حديث البيهقي بالخيار قال لم يتفرقا قال
 محمد بن شعيب لا قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالفرقة الخيار لا لمن استثناه
 بقوله لا بيع الخيار ورواه الطحاوي بان الخيار المجهول في المصراة انما هو خيار عيب و
 خيار العيب لا تقطعه الفرقة وقد كتبت في حاشيتي على الطحاوي ان الخيار المجهول
 في المصراة هو خيار عيب في حين الخفاء كيف يسلم من انكره لان اجتماع الدين ليس عيب
 وقيل شذوذايات الرباء فان العقوبات كانت في الدين فرددت الاشياء الماخوذة الى
 امثالها قاله عيسى ابن ايان وقيل ان الحديث معلول لا يعمل به لا يضرنا ظاهر الكتاب
 فاعتدوا بمثل ما اعتدى عليكم وظاهر الحديث الخراج بالصان والعام ترجع على
 انما من كما أحقق في محله وقيل حديث المصراة مضطرب لا يعمل به قال ابن التين
 فلما اختلف المستدلون به قال مالك وروي العمل كل بلد صاعا من تمر عيشة شهر
 وقال ابن أبي ليلى يرد معها صاعا من تمر او صاعا من شعير قحمة صاع من تمر وكذا
 روي عن أبي يوسف ولا شهد منه انه موافق لابي حنيفة وقال بعضهم نصف صاع

من تمر وروى عن مالك ايضا يروى كليله ما حطب من اللبن تمرا وقيمة ويقول الاول
 للمالك قال الطبري وابو علي بن هروية من اصحاب الشافعي واكثر اصحاب الشافعي
 لا يكون الا من تمر فان لم يجد فعل ينتقل الى غيره فيه وجهان يرد قيمة المدينة
 او قيمة باقرب بلاد القرا اليه فان اتفقا على غير التمر فقيمة ايضا وجهان يجوز قيل
 لا وقال ابو حنيفة وعبد الواسع ومالك في رواية واشهب بن المالك و ابن ابي
 اسيل في رواية واهل العراق ليس يشتري من المصرة غنما والحب ولكنه يرجع بالنقصان
 لانه وجد ما يمنع الرد وهو الزيادة المنفصلة عنها وفي الرجوع بالنقصان روايتان عن
 ابي حنيفة في رواية يرجع على البائع بالنقصان من الثمن للتمر والرد وفي رواية لا يرجع
 على البائع لان اجتماع اللبن وحمه لا يكون عيبا فما روى ابو بكر بن ابي شيبة لا يصلم
 ان يستدل به لما روي في نسخة كروم من التمر والزيب مختلطاً وروى اربع احاديث
 عن جابر بن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان فخذ التمر والزيب جميعاً والبسر التمر جميعاً
 وعن ابن عباس قال قال النبي صلى الله عليه وسلم ان يخلط التمر والزيب
 جميعاً وان يخلط البسر والزيب جميعاً وكتب بذلك الى اهل الامصار وعن عبد الله بن
 ابي قتادة عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تنبدوا التمر والزيب جميعاً
 ولا تنبدوا الزهر والرطب تنبدوا كل واحد منها على حدة وعن ابي سعيد الخدري
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من الزهر هو التمر والزيب والتمر ثم قال
 وذكر ان ابا حنيفة قال لا بأس به قلت وروى محمد بن سنان عن ابي ايوب بن داود انه افطر
 عند عبد الله بن عمر فسقاها شرا با فكانه اخذ منه فاما اصبح عند اليه فقال ما هذا
 الشرب ما كنت احدثني الى منزلي فقال ابن عمر ما زوالك على عجوة وزبيب وقد كنت
 اجدوا ووجدت الى ما شئت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينبد له زبيب
 فيلقى فيه تمر او تمر فيلقى فيه زبيب ورواية اخرى عنها دخلت عليها نسوة من عبد القيس
 فسالن عن التمر والزيب فقالوا كنت اخذ قبضة من تمر وقبضة من زبيب فلقية
 في الاثاء فاحسبه ثم استخيه النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الروايات وان كان فيها

فقال لا حل للحد يث إلا ان نقصا فما ينبغي تعدد الطرق وقيل ان الروايات المعروفة
محمولة على حالة السكر واحدة او محتملة فله الثاني نعم النبي صلى الله عليه وسلم في
بدر الروية الخمر كما انه غمي عن استعمالها في الخمر ثم نسخوه على الاول اشار
البخاري في صحيحه حيث بوب بقوله باب من رأى الى الله لا يخلط البسر والتمر اذا كان
مسكرا فالحد يث محمول عند هذه السكر فان لا اختلاطا بها يسرع الى السكر كما لا يخفى
على المتجرب والله اعلم ثم ذكر مسألة التحليل في النكاح وروى خمس احاديث عن النبي
قال لعن النبي صلى الله عليه وسلم المحلل والمحلل له عن عيص بن جابر قال قال عمر
لا اوتي محل ولا محل لا يجتمعها وعن ابن عمر قال لعن الله المحلل والمحلل له وعن علي قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعن الله المحلل والمحلل له وعن ابن سيرين مثله ثم
قال وذكر ان ابا حنيفة قال اذا تزوجها بالمحلل فزف بها فلا باس ان يمسكها اقل التحليل
لا يكون الا بالنكاح فلا يطلق لفظ المحلل حقيقة لا على من احل بالنكاح ثم الطلاق على
الاول فالاحاديث تدل على ان التزوج بشرط التحليل صحيح والشرط فاسد لا يفسد
النكاح الا انه لو شرط يكون اثما وقد حرمه ابو حنيفة واحمد فانه موجب للعن الله
وهو اجاد عن رحمة ثم ذهب بعض العلماء الى ان التحليل بنية اصلاح ذات البين
مستحب صرح به ابن الهمام وعندى ان الموجب للعن الله لا يكون مستحبا ابداً فالاحاديث
دليل لا بى حنيفة على من ذهب الى فساد النكاح كما هو من هباني يومئذ وصحة النكاح
وعدم التحليل للاول كما هو من هباني لا لان لفظ المحلل لا يطلق حينئذ فانهم والله اعلم
ثم ذكر مسألة اللقطة وروى حديثين عن زيد بن خالد الجهني قال سئل عن رجل صلى الله
عليه وسلم عن اللقطة فقال عرفها سنة فان جاء صاحبها والا ناسنقها وعن ابى
ابن كعب فسأله فقال التقطت مائة دينار على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت
فلما لم فقال عرفها سنة ففرقتها سنة فلم يجد احدا يعرفها فأتته فقال عرفها
سنة فان وجدت صاحبها فادفعها اليه والا فاعزت عدوها وادعها وادعها ثم تكون
كسبيك مالك ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ان جاء صاحبها عن ماله قلت هذه

الاحاديث يدل على ما ذهب اليه ابو حنيفة فانه يقول بها ثم يامر بالضمان بالقبول
 الشرعية اذا قام صاحبها وقصر القاض فيه اما التصديق بمعنى المسكون فهو ايضا
 موافق للمقاصد حيث تضمنت في ملك غيره بغير اذنه والاحاديث لم ترد الضمان
 بل لفظ العد ونشر اليه والا فلا فائدة فيه والله اعلم بحقيقة الحال ثم ذكر مسألة بين القم
 قبل بدء الصلوة وروى ثلث احاديث عن ابن عمر قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم
 عن بيع القم حتى يبين وصلاحه وعن جابر بن عبد الله عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 عند ث معاوية ان النبي صلى الله عليه وسلم عن بيع القم حتى يخرج من كل ما في يده
 ابني سعيد بن جابر بن عبد الله في الاول ذكر فيه قالوا وما يد او صلاحه قال قد حباها فحبا
 حبيبها وعن ابن عباس قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم مروج القم حتى ياكل من كل من له وكل منه وحتى
 يوزن قلت وما يوزن فقال رجل عند حتى يخرج وعن انس قال سمى النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم عن بيع قمر القم حتى يزهر فليل لانس ما دهره قال بنجر او صبرة وعن
 ابني ابي ابي عن النبي صلى الله عليه وسلم في الاول وعن ابني هروية عن النبي صلى الله عليه وسلم
 يا حنيفة فقال لا بأس ببيعها وروى عن الاثر في هذا الاحاديث عموما على
 لا بأس بالاستيابة لما اكثر التماسه لاجل هذه البيعة كما روى الطحاوي في التمهيد والبيهقي
 وفيه فقال صلى الله عليه وسلم لا تثر عند الخصومة في ذلك لا تبايعوا حتى يبين
 صلاح القم فالبيع كائنا ما تخرجه وتريد ما روى البخاري عن عبد الله بن عمر ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من باع نخلا قد ابرت ثم قال للبائع ان يشتري
 المتبايع روى الترمذي في زيادته ايضا ووجهه ان ما لا يدخل في بيعه غير ولا لا لا
 يكون بيعا وحده وما لا يدخل في بيعه من غير استئذان لا يجوز ان يكون بيعا وحده
 وايه ذهب الاوزاعي ابو يوسف ومحمد بن وهب قال ابو حنيفة خلا قال الشري وان
 ابني يسل وانما هو مالك واحد واصلق فانه عملون بدأ هو النبي ولم يتعمقوا
 ثم ذكر مسألة حد بائع الجارية وروى اغراب بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم
 يوهل حد وانما بين اربع عشرة فاستصغرني وعرضت عليه يوم الخندق وانا ابن خمس

عشرة فاجازني قال نافع حدثت به عمر بن عبد العزيز قال فقال هذا حديث
الصغير والكبير قال فكتب الى عماله ان يفرضوا لابن خمس عشرة في المقاتلة ولا ابن
اربع عشرة في الذرية ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قل على التجارية شيء حتى يبلغ ثمان
عشرة او سبع عشرة فقلت قد اختلف الروايات عن ابي حنيفة في هذا البلوغ اذا
لم يكن بالحمل والنباة والحيض ولا يزال فقال في الغلام ابو يوسف من كان ابن

سبعة عشر سنة حكمه حكم ابا الفطين وهو رواية عن ابي حنيفة ومروا به في رواية
ابن عمر في رواية محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب في رواية محمد بن عبد الله بن عمر بن الخطاب
عشرة سنة من حديث ليس يحجب عن خاتمة فان غايته انه رد ابن عمر حين كان عمر
الاربعة عشرة وقبلة حين كان عمر خمس عشرة والرد لا يوجب عدم حكم البلوغ
وكذا المقبول بل يحتمل ان يكون مراده لاجل ضعف وقوله لاجل قوته وربما كان
الغدير قريبا يطيق القتال ولم يبلغ الحلم فان باشر القتال يسهم له ولا لاجل هذا
ما استدلال بالحدث والله اعلم ثم ذكر مسألة الخوص وروى في حديثه واثنان من
سعيد بن المسيب ان النبي صلى الله عليه وسلم امر عتاب بن اسيد ان يخرس العنب
كما يخرص النخل فتودي زكاة مديبا كما تودي زكاة النخل ثم اختلفت سنة
النبي صلى الله عليه وسلم في النخل والعنب وعن الشعبي ان النبي صلى الله عليه وسلم
بعد الله من رواه الى اليمن فخرص عليهم النخل وعن سهل بن ابي حنيفة
النبي صلى الله عليه وسلم اذا خرصتم فخذوا ودعوا عن جابر يقول خرصها ابن
الزبير بن العبدان الف وسق وزعم ان اليهود ولما خبرهم ابن سرقا
احد من بني بني بني النبي صلى الله عليه وسلم في زكاة النخل فقال في زكاة النخل
ابا حنيفة خارصا للنخل ثم قال في زكاة النخل كان لا يرى الخوص يات عن
الزبير بن العبدان في بيع كل ثمرة يخرصون وتذكر في الحديث عن رسول الله
في زكاة النخل في مقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم في زكاة النخل
في زكاة النخل في مقدم عن النبي صلى الله عليه وسلم في زكاة النخل

صحيح على ان المراسيل لا تقبل عند اهل الحديث فصلا عن الاثار وما روى
في امر خير قتاويله ان اهل خير كما نواعبيد الله عليه وسلم فاراد صلى
عليه وسلم ان يعلم ما بايد يهر من الثمار فيترك لهم منها قدر فقاههم وقيل
انما قيل النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وعمر بعده للتحسين والتقصير لا للحكم
انه اذا قال ابو حنيفة لا يحكم بالخر من وعومذ هب لشعب مع انه روى يستدل
به اهل الحديث واليه ذهب الثوري وعبد الوكيل وعبد الله اعلم ثم ذكر مسألة
مال الولد للوالد وروى احاديث اثار عن عائشة قال النبي صلى الله عليه وسلم حبيب
ما اكل الرجل من كسبه وولده من كسبه وعنها ايضا مثله وعن الشعبي قال جاء رجل
من الانصار الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان ابني غصني مالي فقال
انت ومالك لابيك وعن محمد بن المنذر ومثله وعن عائشة قالت يا اكل الرجل من مال
ولده ما شاء ولا ياكل الولد من مال والده الا باذنه وعن عبد الله بن عمر وعبد
الناصر قال جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان ابني احتاج الى مالي قال ان
وعائشة لا يملك ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا ياخذ من ماله الا ان يكون مائة
فينفق عليه قلت دله لا احاديث ولا اثار ومثله على حسن المشقة رادب الا من
لا انه مثبتة للتمليك ولا لا يحرم ان يوطى الابن بجارية فان ماله لا يبه وجارية
اياه لا يجوز له وطئها وايضا لا يعقل ان يكون في حياة ابيه ماله كله لا يبه ثم اذا
مات يكون له سدس وقد قال صلى الله عليه وسلم لرجل ان لا يني يفتقر اقرار جميعا
في يوم لا ضجة لا الحديث رواه الطحاوي وغيره وقد حرم النبي صلى الله عليه وسلم
اموال المسلمين كما حرم وما فهم ولم يستثن والد ولا ولدا وهذا متواتر متوافر واشهر
ثم ذكر مسألة شرب ابوالا بل وروى حديثين كلاهما عن انس قال في الاول
قدم ناس من عرينة المدينة فاجتووها فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم
ان شربتم من تخيروا الى اهل الصدقة فتشربوا من ابوالها والبايها فاقبلوا في
الا شربان فقرأ من عكل ثمانية قد رواه النبي صلى الله عليه وسلم في ابي حنيفة عليه السلام

فاستوحوا الأرض وسقطت إمامهم فشكروا ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا
 تخرجون مع راعيها في أهله فتصيبوا من إبلها وألبانها قالوا بلى فخرجوا فاشربوا
 من إبلها وألبانها ثم قال وذكر أن أبا حنيفة كره شرب إبل الكلاب قلت تمام القصة
 إنما فهم سر قوا أهل الصدقة وقتلوا راعي النبي صلى الله عليه وسلم وهو يربوا ثم
 حبسوا وشملوا ولكنه عسوخ لا شيء عن المثلة وقال لأجل الله شفاؤكم فيما حرم عليكم
 بولهم يكن العصاة في زمنه صلى الله عليه وسلم ولا ما بعده ويشربون إبل الكلاب كما لا يشربون
 الإتيان وقد ذهب بعضهم إلى أنه صلى الله عليه وسلم كان يبرئ نقاتهم وهم كانوا
 كفارا فذلك التاويل يصح عند من قال أنه يجوز إعطاء الخمر لليهود والنصارى فالجواب
 حرام عليهم بل لهم الخمر كما التقيف والشراب الحلال لنا وقال إنهم ليسوا بمخاطبين بالفرع
 وهذا هو مذهبنا في حنيفة وقال أنا التداوى بالحرم حلال فالجواب على حال
 النبي ورواه التداوى وقال محمد بن أبي بكر محمد شرب بوله كما ذهب أهل الحديث والله أعلم
 ثم ذكر مسألة حرمة المدينة وروى تسع أحاديث عن سعد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وفي الحرم ما بين لابتي المدينة أن يقطع عظامها أو تقتل صيدها وقال المدينة خير لهم
 من أن يذبحوا من أهلها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم ما بين يميني مني وعن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين يميني مني وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين يميني مني
 قال أبو هريرة لوجدت أهلها ساكنة ما عزتها عنه مثله وعن زيد بن ثابت مثله وعن
 أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم يقول في حرمة ما بين لابتي المدينة كما حرم
 ما بين يميني مكة الحديث وعن أنس حرم الله والنبي صلى الله عليه وسلم لا يخلخل خلاها فمن
 قطع يداها فليعلم الله والملائكة والناس جميعين وعن أبي عيسى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما بين يميني مني في حرمة المدينة ما حرمت به مكة ثم قال وذكر أن أبا حنيفة قال ليس
 فيه شيء قلت حديث يابا بصرفه من التبريد حديث مسند عبد الله بن أبي رباح الطحاوي وهو سلم
 في الحديث والبراد والظا هو أنه صيد المدينة ولا يمكن فادخاله في الحرم بوجوبه رسالة

على ان عائشة قالت كان لآل محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحش فاذا خرج
 لعب واشتد واقبل واذا بر فاذا احسن برسول الله صلى الله عليه وسلم قد دخل وبعض
 طريقهم كراماتهم يوزون كان له الكلب يصيد يا ابي النبي صلى الله عليه وسلم الحديث رواه احمد
 علم انه لم يحرم المدينة كما حرم مكة انما قال ما قال في حق الكزينة كما في ان يهدم
 طام المدينة وفي رواية لا تهدموا الاطام فانما نية المدينة واهلها والبناء وبنوهم فواتحت
 لا تارويه قال ابو حنيفة وهو قول الثوري وعبد الله بن المبارك وابي يوسف وعمر بن الخطاب
 ثم ذكر مسألة ثمن الكلب وروى الحسن حديثا وثلاثة بن سيرين عن ابى مسعود ان النبي
 صلى الله عليه وسلم نهى عن مراءى البغي وثمان الكلب وعن ابى هريرة عن عمر بن الخطاب
 اخبث الكلب ثمن الكلب وكسب الزبارة الزبارة كجناية الزانية وعن ابى حنيفة قال نهى
 النبي صلى الله عليه وسلم عن ثمن الكلب وعن ابى عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال ثمن الكلب ومراءى البغي وثمان الحضر حرام ثم قال وذكر ان ابا حنيفة رخص في ثمن الكلب
 قلت ان ثمن المحرم حرام وقد رخص في الكلب بعد ان نهى كلب حرق وماشية صيد ثم في
 حرية اقتناءها فلذا اجوز ابو حنيفة وغير واحد من التابعين ثمن الكلب لخلالك تناسله
 وقد روى عن عطاء انه جوزه مع روايته عن ابى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 ان ثمن الكلب من السحت وقد قال الزهري اذا قتل الكلب المعلم فانه يقوم قيمته
 فيغرمه الذي قتله مع انه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما روى عطاء
 في حرمة ثمن الكلب وقال محمد بن يحيى بن جان لا نصارى يجعل في الكلب انصارى
 اذا قتل اربعون ذوقا لهم استثنوا ثمن كلب لصيد والماشية والحرف عن المذكور
 قول ابى حنيفة والله اعلم ثم ذكر مسألة قطع اليد في اقل من عشرة دراهم وروى
 ثلث احاديث عن ابى حنيفة قال قطع النبي صلى الله عليه وسلم في عمن قوم ثلثة دراهم
 وعن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقطع في ربع دينار فصاعدا وعن محمد بن
 ان النبي صلى الله عليه وسلم يقطع في حصة دراهم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال
 يقطع في عشرة دراهم يقطع في حصة دراهم ثم قال وذكر ان ابو حنيفة في المهاد

وبالاحوط وقد روى الطحاوي برواية ابن أبي داود عن ابن عباس قال كان قيمة الحن الذي
 قطع رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دراهم وبرواية عن عمر بن شعيب عن ابيه
 عن حماد بن عمار بن عمار بن محمد عن ابي الحسن المجتبى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اذني ما يقطع فيه السارق ثمن الحن قال وكان يقوم يومئذ ديناراً وبرواية ابن أبي داود
 عن ام ايمن قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقطع يد السارق الا في حجة
 وقوميت يومئذ علي بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم ديناراً وعشرة دراهم
 وما رواه ابن عمر قوم ثلاثة دراهم فهو مخالف لما روى انه قوم ديناراً وعشرة دراهم
 وما روت عائشة فهو غير متصل وهو مخالف للثقات وما روى عن عبد الله فهو مخالف
 لما روى عنه برواية ابراهيم بن مرزوق قال لا يقطع اليد الا في الديار وعشرة دراهم
 وقد روى عن ابن جهم انه قال لا يقطع اليد في اقل من عشرة دراهم والله اعلم
 بحقيقة الحال واليه المرجع والمآل ثم ذكر مسألة غسل اليد عند اليقظة وروى ثلث
 احاديث واثر جميع الاحاديث عن ابي هريرة قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام
 احدكم من الليل فلا يغسل يده في الاثناء حتى يغسلها ثلاث مرات فانه لا يدري
 اين باتت يده وعنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من نومه
 فليغسل يده من اناة ثلاث مرات فانه لا يدري اين باتت يده وعنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام احدكم من الليل فلا يغسل يده في الاثناء حتى يغسلها
 وعن ابراهيم قال اذا استيقظ الرجل من نومه فلا يدخل يده في الاثناء حتى يغسلها ثم
 قال وذكر ان ابا عبيدة قال لا باس به قلت لا شك ان الامر لا يستجاب لا للوجوب
 وما قال به احد فقوله لا باس به مشعر الى الجواز بالكرهية وهو المعنى بالاستحباب
 والحق ان قوله ان ابا حنيفة قال لا باس به مكذب عليه فان اصحابه صرحوا
 بسننه غسل اليدين قبل الرضوء والواقيد النوم اتفاقاً وخص شمس الاثمة
 الكروري من استيقظ لظاهرها هذه الاحاديث وقال الاثمة الشريفة بعد الركعة
 فيمن لا تارأخذ علماً بخبرهم الله والله اعلم ثم ذكر مسألة غسل ما وقع فيه الكلب

ودروى ثلث احاديث عن ابى هريرة عن النبى صلى الله عليه وسلم قال طهورا ناءا احدا
اذا ولغ فيه الكلب ان يفسله سبع مرات او لا من بالتراب وعنه قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول اذا ولغ الكلب فى اناء احدا كف بفسله سبع مرات ومن لم يغسل
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقول الكلاب وقال اذا ولغ الافاء فاعسلوا سبع
مرات وعف وعفوه اى دسره الثامنة بالتراب ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال عجوز
ان يفسل مرة قلت لاحاديث اما مسوخة او محمولة على البالغة فان ابا هريرة
لما سئل عن الاناء يلع فيه الكلب او لم قال يفسل ثلاث مرات كما ثار ابا العباس
بسند رواه المغفل اضطرب عنه الحديث فروى فى بعض طرق يفسل فى الثانية
بالتراب وفى بعضها فى السابعة بالتراب ويروى ذلك فى الترمذي ومما عليه بما
حكينا على سائر النجاسات فافهم ثمرة لمسئلة بيع الوهب والزبيب وبيع التمر
بالوطيب وروى ثلث احاديث واثر عن زيد بن عباس قال سئلت سعدا عن السلت
قال لا بأس به وقال سئلت النبى صلى الله عليه وسلم عن الوطيب بالتمر فقال
انفقوا به ثم قال ففى عنه وعن ابيون عباس من ذكره الوطيب بالتمر و
قال انتم فى الكيال وفى القفيز ومن ابن عمر بن النبى صلى الله عليه وسلم
المحى عن ابن النجيب با مبرك كذا عن سعيد بن المسيب انه روى الوطيب بالتمر
ابن قال له يبيع بالتمر والتمر ما ثم قال وذكر ان ابا حنيفة وزيد بن عباس
لا يابى به قلت هلنا مسئلتان مسئلة بيع الوهب بالتمر مثلاً بمغل ومسئلة العنب
بالعنب فانتم تكلون من بيع العنب فى فقال ابو حنيفة يجوز ان يبيع
به احدى هذه لا الوطيب من غيره ولا الشافى ولا مالك ولا احمد فقد انفرد به
ابو حنيفة وحده فى بيع التمر بالتمر كذا فى نسخة اخرى ابا يوسف بن محمد
قال ابو حنيفة يبيع بالتمر والتمر على زيد بن عباس وهو ممن لا يقبل هذا النص ووجه
سئل عن بيع الحنظل ان زيد بن عباس انظر فى الرواية فقال تارة بالنسيء ولم
يقبل اخرى بغيره بالبيع بالنسيء يجوز عند ابن حنيفة رضي الله عنه

ضعفت فيه وقد روى صاحب الهداية وغيره عنه قلت لم يثبت تضعفه وإنما استدلل
 لا بنى حنيقة ان الرطب أما تمر فيجوز بيعها كمثلاً بمثل للحديث المشهور وفيه والتمر بالتمر
 مثلاً بمثل وأما غير تمر فيجوز لمحدث إذا اختلف النوعان فيبيعوا كيف شئتم فما روى
 زيد فهو مخالف للأحاديث المشهورة وقد روى أبو داود ومالك وأحمد والطحاوي
 والدارقطني ان مالكاً ومسيل بن أبي أمية والعضد بن عثمان اتفقوا على رواية
 الحديث من زيادة لفظ نسيه وبه قال أبو حنيفة وهو تأويل الحديث وفيها فقه روى
 مع زيادة لفظ النسيه انقص الرطب فاجت فلا يفي في ذكره القائمة واستدل بان
 النبي صلى الله عليه وسلم أطلق لفظ التمر على الرطب في حديث خبير وفيه هذا انما يتم
 ان ثبت ان المهدى من خبير لم يثبت بعد والمسئلة الثانية مع العنب الزبيب
 فاختلف عن اثبتاً على أربعة أقوال قيل يجوز اتفاقاً للبعض بما مروى قيل لا يجوز اتفاقاً
 لان الزبيب ناقص من العنب مع كونه في الجنس وقيل يجوز عند أبي حنيفة ولا يجوز
 مطلقاً ولا يجوز إلا على اعتبار عند المالان الزبيب موجود في العنب فصار كالزبيب
 بالزيتون فانهم حرموا الجوز بجماله الاستدلال به وقد استدلل بان الزبيب اما
 عنب او غيره فله الأول يجوز بالحديث المشهور وعلى الثاني يجوز بعد ما إذا
 اختلف الجنسان فيبيعوا كيف شئتم قبل يترك القياس بالرأى يقتضيه هذا الدس
 بقياس بل مخالفاً للحديث والله اعلم بحقيقة الحال ثم ذكر مسألة التمر وروى ثلث
 احاديث عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهي عن تعلق البيوع وعن
 ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تقبلوا ولا تعضوا وعن ابن عمر قال
 نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن التعلق ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا بأس به
 قلت اخبرهم لم يروى أبو داود والطحاوي عن أبي هريرة لا تلتوا بالحب فمن تناه
 فروا الحب كونه يربط التماس دليل صحيح وروى مسلم الطحاوي عن ابن عمر بن الخطاب
 انهم قالوا لا بأس به ان ابا حنيفة لم يصرحاً به ان احاديث النبي صلى الله عليه وسلم اذا احتج بها
 بشيء من أهل البيت فلا بأس به كغيره من غيرهم كحديثه صلى الله عليه وسلم انما

ثم ذكر مسألة تكفين المحرم وتغطية رأسه وروى فيه حديثين عن ابن عباس أن رجلاً كان مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو محرم فمضى فأتته فمات فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اغسلوه بكم وسدوا كفوفه في ثوبيه ولا تخمروا رأسه فان الله يبشركم يوم القيمة بلباسا ومنه مثله ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال يغسل رأسه قلت الحديث محمول على التخصيص به وقد اختلف عن ابن عباس موقفاً ومرفوضاً فأنظر بعض الروايات لا تخمروا رأسه غمراً ووجهه وفي بعضها غمروا وجوههم ولا تشبهوا باليهود ذكره الطرطوسي والدارقطني وصدا الزقاق ولا شك ان المروي عن ابن عباس يدل على ان المحرم اذا مات اسقط احرامه لانه عبارة وتكليف والموت هادم لاساس التكليف فان الحديث الاول يدل على غسله بماء السدر ولا يغسل المحرم بالوراء الباردة تدل على تخيير الوجه ولا يجوز للمحرم فلذا قال ابو حنيفة انه يخرج من الاحرام وحكمه كحكم سائر الاموات فلذا لا يطوف به ولا يصح وغيره ذلك من المنك ورواه فقهاء مالك ولا وراعي وقد روى عن عائشة وطائفة من ابن عمر والحسن بن جعفر وعروة بن الزبير ثم ذكر مسألة الطلع على بيت غيره بغير اذن المالك وروى اربع احاديث عن سهل بن حنيف يقول اطلع وجعل من حجر في حجرة النبي صلى الله عليه وسلم ومنه مدركي بها من راسه فقال لو علم انك تنظر لطلعت به في عينك انما الاستيذان من البصر ومن انما ان النبي صلى الله عليه وسلم كان في بيته فاطم رجل من خلال لباب فسد النبي صلى الله عليه وسلم نحوه بمشقص فآخرو عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان رجلاً اطلع على قوم بغير اذنه لمحل لهم ان ينفقوا عينه ومن هزيل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان رجلاً اطلع في دار قوم من كوة فخرى خرافة ففقت عينه بطلت ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال بعضي قلت لما رافقت من ابي حنيفة ولم تصد عليه اصحابه حتى انما اري مع اطلاعه على الاختلافات قال لما سجد لا يصح بنا في الصلاة سجداً ثم احتجب على الناس فقالوا اي لا يفهم في وقت سجدته المنصوص انما لا يخرج يد من في العاصم / انه روي عن قتادة

وقال المزي فيمن وقول الطحاوي ليس بشئ انه يمكن ان يدفعه من الاطلاع من غير فني
 العيون بخلاف البعض فانه لا يمكن له خلاصه الا ليس السرخ روى ابن الحكم عن مالك ان
 النبي صلى الله عليه وسلم قال ما لكم بالكلية من حرم التخليط وهو الذي يحيل اليه الطبع السليم والله اعلم
 ثم ذكر مسألة اقتناء الكلاب وروى الحسن بن حاد في حديث عن سالم عن ابيه قال قال النبي
 صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب صيد او ماشية نقص من اجرة كل يوم قيد اطاق
 وروى ابن عبد الله بن دينار قال زهدت مع ابن عمر الى بنى معاوية فتجعت علينا كلاب فقال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا الا كلب خادبة او ماشية نقص من
 اجرة كل يوم قيد اطاق وعن ابن حنبل عن النبي صلى الله عليه وسلم من اقتنى كلبا ليس
 بكلب ذرع ولا صيد ولا ماشية فانه قد حرم من اجرة كل يوم قيد اطاق وعن ابن
 يزيد عن سفيان بن ابى ذرير قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول من اقتنى كلبا
 لا يفي عنه ذراعا ولا ضراقة نقص من عمله كل يوم قيد اطاق قال له انت سمعت من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال اي وربي هذا المسجد ومن عبد الله قال من اقتنى كلبا الا كلبا
 وكلب ماشية نقص من عمله كل يوم قيد اطاق وذكرنا في الحقيقة ان لا بأس باتخاذ وقت
 في النبي صلى الله عليه وسلم ان اقتناء الكلب مما يكره في الحقيقة ان لا بأس باتخاذ وقت
 كلبه صيد او ماشية او كلبا لا يكره في الحقيقة ان لا بأس باتخاذ وقت
 ان يجوز مطلقا ما دون ذلك في شبهة فان سمعته اقول انما كرهت كلابا لا يكره مطلقا
 الكراهة فان قول لا بأس به يدل على الجواز بالكره الا اذا صرف عنه صارف
 انما ذهب عندنا ما روى ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه علم
 ثم ذكر مسألة ذكارة الكلاب وروى احمد بن حنبل في حديثه وروى ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 صلى الله عليه وسلم ما زاد على الكلاب وروى احمد بن حنبل في حديثه وروى ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 روي عن النبي صلى الله عليه وسلم ما زاد على الكلاب وروى احمد بن حنبل في حديثه وروى ابن ابي شيبة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 فقال لا تأخذ شيئا عن الشجيرة ليس فيها شيء وعن شجرة تاء سئل الحكم قال كان
 خمسين بقرة قال انكلم فيها ستة وثمانين عن علي قال ليس في الخيل شيء وروى

ان معاذا قال ليس في الاوقاص شيء ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال فيها بحسب ما زاد وقلت
 ما روى ابن ابي شيبة بنور رواية عنه واخرى له قال لا يتركها في الزيادة حتى يبلغ
 النصاب وهو قول صاحبيه فله الا وال قول ما رواه ابن ابي شيبة لا يعلم ان يستدل
 في اخلاء المال عن الواجب ثلث حديث معاذا مثل بان معاذا لم يرجع في حياته صلى الله عليه
 وسلم كيف سئل عنه الا بواسطة بينهما مع ما فيه من سبل المرواة وما قول الشيخ والحكم فانما كانا
 برأئنا من اجماعهم ما قول لا ما هو في حديثه وما قول معاذا ليس الاوقاص شيء نحوه يدل على الزيادة
 فان الاوقاص جمع وقص معناه الصغار فالأمر انما هو في قول وما قول عن ليس في الزيادة شيء
 فلفظ التبع لا يخص بما زاد على الغرض بل يحتل ما لم يبلغ النصاب ^{في} فلا يستدل به على
 الثاني وهو ان لا يطع السيد ^{الذي} استدل النبي صلى الله عليه وسلم به رجل ان
 بكتاب وقد ثبت رجوعه في حياته يدل عليه حديث ^{في} كعادوا له الحاكم على تسرط
 الشحنيين ولو قص معناه هو بين الفريقين والله اعلم ثم ذكر مسألة وجوب الاضحية
 على المسافر حديثين واثنين ^{في} كليب بن ابيه قال كنا في الغزى لا يرزقنا الا انا
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما بلغنا افرس علينا رجل من فريضة من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقلت علينا المسافر حتى كنا نشترى المسن بالجدعين فالثلاث ففاد النبي صلى الله عليه وسلم
 عليه وسلم فقال ان اسمك بون ما يوفى منه الف درهم ^{في} كليب عن ابيه عن رجل
 من مزية ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يضح في السفر وعن الحسن انه كان لا يرى بأسا
 اذا سافر الرجل ان يوصي له ان يضحي عنه قال وذكر ان ابا حنيفة قال ليس على المسافر ضحية
 قلت ما سجد ابن ابي شيبة ثم ما يدل على جواز اضحية المسافر به قال ابو حنيفة اما الوجوب
 فلم يثبت بعد ما رواه ابن ابي شيبة وقد روى عن علي بن ابي حمزة وجهه ليس على المسافر ضحية
 ولا اضحية وكان ابو بكر لما سافر لا يضحيان وما قال صلى الله عليه وسلم من وجد سعة
 ولم يضر فلا يقر بين مصلانا فيضحي اليك ذلك لان المسافر يضح عليه استحصارها فهو في
 حكمه من لم يكن له سعة فلذلك لما قلنا بايجابها على المسافر والله اعلم ثم ذكر مسألة
 رفض العمرة من حائض وروى حديثا واثران عاكسة قالت خرجنا مع النبي

صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع موافق لالهلال ذي الحجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 من اراد منكمن ان يحل بجمرة فليحل فاني لو انا اهديت لاهلكت بجمرة فاهلكت
 فكان من القوم من اهل جمرة ومنهم من اهل الحج قالت فقلت انا من اهل جمرة
 قالت فخرجنا حتى قدمنا مكة فادركني يوم صرغوا نأحا فاض لم احل من عمرتي فشكوت
 ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ذي عسرتك وانقصه دلك واكشط واكشط
 بالحج قالت ففعلت فلما كانت ليلة البجعة وقد نفعني الله حننا ارسل معي عبد الرحمن بن
 ابي بكر فارادني وخرجني الى التنعيم فاهلكت بجمرة ففحصني الله حننا وعسرتك لم يكن
 في ذلك هدى ولا صدقة ولا صوم عن مجاهد وعطاء قال سالتهم عن امرأة قدمت
 مكة بجمرة فحاضت فخشيت ان يفوتها الحج فقالوا قل بالحج وتمضي ثم قال وذكر ان بابا خيفة
 قال تكون نافضة للحج وعليها دم وعمره مكاتها قلت للحديث لا تدل لان جوازها فرض
 بالجمرة والحج وبه قال ابو حنيفة فان لم يرض الجمرة وقارن بالحج يجب عليه دم وشكرو لا دم
 جناية لان اضافة العمرة الى الحج موافق للسنة ومن عكس يجب عليه ايضا ذلك لان
 انه خالف الكتاب لقوله تعالى فمن تمتع بالعمرة الى الحج والسنة فكان مستثنا ولكن يجب
 عليه الدم لقوله واما ابو حنيفة فقد روى بسنده عن عائشة وفيه زيادة ان النبي
 صلى الله عليه وسلم امر برفضها العسرة بدم قال رفض يشير الى نقص وعي موجب
 بالقضاء فقال بالقضاء وقوله بدم موجب لعدم شكرا او جناية اوجب الدم شكرا
 كما هو محقق عنده في القرآن واما قول عائشة فيما روى ابن ابي شيبة لم يكن في
 ذلك هدى يحتمل انما لم تكن ساقط الهدى ويحتمل انها ارادت هدى جناية والله اعلم
 ثم ذكر مسألة التسيير والتصفيق في الصلوة وروى ثلث احاديث وانما روي ابن هرويرة
 من النبي صلى الله عليه وسلم قال التسيير للرجال والتصفيق للنساء وعنه قال صلى النبي
 عليه وسلم ذات يوم ثم انما يكبر قال في اضاف لغيره ان شيئا من مسلاتي
 في التسيير انما روي عن سهل بن سعد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم في التسيير
 روي في رواية انما استاذنت النبي صلى الله عليه وسلم في التسيير وهو يسيير في التسيير باللفظ لا

فقهر لي وعن الحسن قال ساذن رجل على جابر بن عبد الله فبسم ذرخل فجلس حتى انصرفت
 ثم قال وذكرنا يا حنيفة كان يقول لا يقتل ذلك ذكره قلت قال يا حنيفة اذا ناب
 بالحق شئ في شئ قليل سبحانه الله وانما التصديق فلتسألي والتبشير لرجل وهو قول
 صاحبه وهو موافق لحديث من نابه الشئ في الصلاة فليقل بالحديث رواه سهل بن
 سعد اخرجه الطحاوي عنه واخرجه غيره من اصحاب السنن والصحاح مطبوعا ومختصرا
 فما نسب الى ابي حنيفة فهو غير سديد لانه انما يريد به انه كرهه مطلقا ناب له شئ ام لا
 فهو غلط لانه يقول اذا ناب له شئ جاز له ان يسبح كما امر وان يريدون لم ينسب له شئ
 يكره واذا ناب له شئ لا يكره فهو محال لحديث وعليه يحمل تبشيران ابي جابر والله اعلم
 ثم ذكر مسألة قتل سابط بن عبد الله عليه وسلم وروى فيه حديثين عن النبي قال كان
 رجل من المسلمين اعمى فكان يادى الى امرأة يهودية فكانت تطعمه وتقيه وتحسن اليه
 وكانت لا تزال تؤذيه في رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما سمع ذلك منها قيل من
 الذي الى قام فحقها حتى قتلها فرجع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فبشر الناس في يوم
 فقام الرجل فاعبر عما كانت تؤذيه في النبي صلى الله عليه وسلم ونسب ووقع في قتلها
 لذلك فابطل النبي صلى الله عليه وسلم دمه وعن شيخ عن ابي عمر انه نقلت على اهل
 سب النبي صلى الله عليه وسلم بالسيف فقال نالوا الحكم على شتمه فبينا هم على ذلك عليه وسلم
 ثم قال وذكرنا يا حنيفة قال لا يقتل قلت ان يا حنيفة رحمه الله اخذها لاحتياط في
 امر القتل لا يندوي ان اليهود كانوا يقولون الشام عليك وهو سب منهم ولكن ما امر
 بقتلهم فما روى الشيخ فوجع انه منيع عند اهل الحديث لا جوارض بالاحاديث
 الصريحة وان سلمنا المعارضة فنقول اذا ترجع الى القياس يسقطها مقارنا لقياس
 يقتضيه عدم القتل لان سب النبي صلى الله عليه وسلم كفر وقد امن دمه وملكه بالكفر
 والكفر النقرون لا يمنع فالطاري لا يرفع وهذا غاية ما يقال لا في حنيفة وفي غيره
 وانما قول انه يقتل لا يجزئه على المسلمين استكباره عليهم وقتلهم وانما نأخذ بالجزية
 عنهم وهم صاغرون وقد قتل كعب بن الاشرف لانه كان سائلا لرسول الله

[illegible]

قلت لم يقل ابي حنيفة خلاف الاحاديث بل قال يجوز العرية وفلان يعري البرجل
 بالرجل تمر نخلة من نخله فلم يسلم ذلك اليه حتى يبذل له ثم بدأ له ان يعطيه
 ذلك فمر بمحرمه مكان تمر النخلة فحرما من اخلاف الوعد وهو جائز عنده والتفسير
 يوافق للفتلان العرية عطية ولا شك انه ليس بيعا يطلق لفظ البيع عليه وانما
 ارادوا ان يخلعوا في تلك مزرعة وانما اعطاه ^{ابن} ابي حنيفة كونه مسئلة من لم يفت فوق اربع نسوة
 وذكره يثا عن ابن عمر بن الخطاب بن سنان عن ابي حنيفة عن ابي حنيفة قال لا يبيع
 حبل الله عليه وسلم ان يفتا وممن ارتبنا ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يبيع الا رجل
 قلت الحديث مقدم على حرمة التزويج فوق الاربع ويظهره - جميع الاختين ويؤيد
 رواية اخرى وطلق سائرهن فالطلاق يقتضي سبق النكاح الجائز فلا ان التقرير
 والقباس يقتضي ما قال ابي حنيفة خصوصا عند من يقول بان النكاح محاطون بالفرع
 او التخصيل المذكور في المنسوط الشمس لا لائمة السرخس رجمة الله عليه والله اعلم
 ثم ذكر مسألة البيع والشروط ودوى ثلث احاديث عن ما شئت قالت اراء اعل بريرة
 ان يبيعهما ويشترط الولاء فذكرت انك الله النبي صلى الله عليه وسلم فقال اشترى
 واعتقهما فانما الولاء من اعتق وعن ابن عباس ان موالها اشترطت الولاء فاعتق
 الثمن وعن ابن عمر قال اذا دعت عاتقة مثله بمئة ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال
 هذا الشرع فاسد لا يجوز قلت حدثتني عن ابي حنيفة عند الجمهور رضى قال بعض الائمة
 وهو منقول عن يحيى بن اكرم انه ليس بحديث وانكر ذلك وقيل مشكل من حيث
 الخبر او شرط الولاء هم بافساء البيعة عند الشرط ونحو ذلك المأثور من رضى ما لا يثبت
 لا يحصل لهم وكيفية ذلك انما كانت وقيل قول بعضهم يشترط رضى اى عليه
 رضى في قولهم لا يبيع الا رجل وقليل سواد الزوجين التزويج لهم لا يبيع الا رجل
 اجزا لا يبيع الا مروقيا اشترط اى اظهرى لهم حكم الولاء وقيل هذا الشرط خاص
 بين ائمة فعلى كل حال انما هي مسألة لا موزنة فافاجع الاختال بطل الاء بين الاراء
 وانما الاء كذا في ابي حنيفة فاقولوا في هذا واخذوا في هذا من رضى ما لا يثبت

عن أبيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج من بيروثرا وهو قول عمرو دلال وابن جهم الكوفي
والشافعي في أبي يوسف ومحمد وغيرهم من الفقهاء والله اعلم ثم ذكر مسألة ضربته للتميم وروى ثلث
أحاديث من عماله عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال التميم ضربته للوجه الكفيع عن أبي هريرة
ان النبي صلى الله عليه وسلم بال ثم ضرب بيده الى الارض فمسح بها وجهه وكفيه وعن ابن ابي
عن أبيه قال قال عمر لعبد الله ما قد كر يوم كئنا في كذا وكذا فاجتبا فلم نجد الماء
فتمسكنا في التراب فلما قد مناعنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ذكرنا ذلك له فقال انما
كان يكفيكما هكذا وضرب الاعش بيده ضربته ثم فطحها ثم مسح بها وجهه وكفيه
ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال قال عمر بن الخطاب ولا يجزيه ضربته قلت قال صلى الله
عليه وسلم التميم ضربته في وجهه وضربته في يده وضربته في راسه وضربته في رجليه وضربته في
وفي بعض الروايات ضربته للوجه وضربته في راسه وضربته في رجليه وضربته في راسه وضربته في رجليه
ولم يضرهما وقال الدارقطني رجاله كلهم ثقات وبها أخذ ابو حنيفة رحمه الله عليه
فتاويل حديثي أبي هريرة وعمر رضي الله عنهما انه ابان فيه هيئة التميم
لا انه تيمم بالجزيرة والله اعلم ثم ذكر مسألة بيع لا خيعة روى حديثين عن عمرو
البارقي ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاه دينارا يشتري له به شاة فاشتري له
شاة من فباع احداهما بدينار واتى النبي صلى الله عليه وسلم بدينار وشاة فخذ عاله
النبي صلى الله عليه وسلم والبركة في بيعه فكان لو اشترى ثوبا بالبرج فيه وعن حكم
بن خرازم ان النبي صلى الله عليه وسلم بعثه يشتري له اخصية بدينار فاشترى
ثم باعها بدينارين فاشترى شاة بدينار وجارية بدينار فادعاه النبي صلى الله
عليه وسلم بالبركة داعية ان يتصدق بالدينار ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال
يضمن اخا يباع بغير امره قلت هذا احوار من امارون عن عمر قال هدى عمر
نجيبا فاعطى ثلثمائة دينار فاتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني
احديث نجيبا فاعطيت بها ثلثمائة دينار فابيعها واشترى بثمنها بدنا قال لا افعل
اياها روى احمد وابو داود في البخاري في تاريخه واخرجه ابن جابر وابن خزيمة في

يحكمها وبه أخذ أبو حنيفة لأنه موافق للقياس وما رواه ابن أبي شبة لو ثبت في الأصح
 الثبوت منه جواز التجارة في مال غير بغير إذن مالكه وهو تصرف في ملك الغير وظلم
 صريح لا يجوز العقل ولا النقل والله أعلم ثم ذكر مسألة الطائفة في الركوع والسجود
 وأتمامها روى فيه حديثين إثنين إلى مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يجوز
 صلوة لأهيم الرجل صليها في الركوع والسجود وعن علي بن يحيى بن خلاد عن أبيه
 عن حماد وكان بدريا قال كنا جلوسا على النبي صلى الله عليه وسلم إذ دخل رجل يصلي
 صلوة خفيفة لا يتم ركوعا وسجودا ورسول الله صلى الله عليه وسلم يرمقه ولا يشعر
 فضلي ثم جاء فلم على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليه النبي صلى الله عليه وسلم ولم
 فقال أعد فانك لم تصل فعل ذلك ثلاثا كل ذلك يقول أعد فانك لم تصل عن
 المسورين محرمة أنه رأى رجلا لا يتم ركوعه ولا سجوده فقال أعد فاني فلم يدعه
 حقا كما ذكرنا قال وذكرنا أبا حنيفة قال تعزيم وقد أسألت قال أبو حنيفة إن أتمام
 الركوع والسجود واجب يجب سجد السهو بتركه سهوا وليس بتركه عمدا ويجب
 إعادة الصلوة ما دام الوقت لأنه أدى الصلوة مع الكراهة التحريمية وهو محل للأحاديث
 المذكورة فعوله بخبر مسلم ولكن مع الكراهة التحريمية فيعاد وهو قول محمد خلافا
 لابن يوسف والشافعي وأحمد فانهم يقولون بفرعية ولم يقيم على الفرعية دليل
 بهندبه والله أعلم بقيقة الحال ثم ذكر مسألة الزرع بغير إذن مالك لأرض وذكر
 حديثين عن رافع بن خديج رفعه قال من زرع في أرض قوم بغير إذنهم ردت
 إليه نفقته ولم يكن له من الزرع شيء وعن يحيى بن سعيد عن أبي جعفر الخطيم
 قال بعثني عيسى وغلاما له إلى سعيد بن المسيب فقال ما تقول في المزارعة فقال
 كان ابن عمر لا يرى بها بأسا حتى حدث في أبي جندب أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أتى نبيها ثم فرأى زرعاً في أرض ظهير فقالوا ليس بظهير قال ليس إلا
 أرض ظهير قالوا بئس ولكنه ذارع فلانا قال فردوا عليه نفقته وحذوا عنكم
 قال رافع فاخذنا زرعنا وردنا عليه نفقته ثم قال وذكرنا أبا حنيفة قال

يقطع فروع قلت الحديث يحتمل ان يكون في صورة لوقوع الزرع يضر لصاحب الارض ويحتمل
 ان يكون في غير هذا الصورة فلا يصح الاستدلال به اما ابو حنيفة في فصل الحديث على
 الوجه الاول ويقول بحدوث آخره هو ليس لعرق ظالم حق فمن قصرت في ارض
 الغير بغيرة ظلم فيوم يدفع ظلمه وهو تفرغ الشاغل فان نقص الارض بنقص الزرع
 يجرى به القيمة وهو النظر لها والله اعلم - ثم ذكر مسألة ضمان ما فسد العجم وروى
 حديثين واثرين عن سعيد وجرام بن مسعد ان ناقة للبرلين حاذب دخلت حائطاً
 فافسدت عليهم **عليه السلام** النبي صلى الله عليه وسلم ان حفظ الاموال على أهلها بالنهار وان
 على أهل الماشية ما أصابت الماشية بالليل وعن البراء نحوه وعن الشعبي ان شاة اكلت
 عجيناً قال لا خرغز لانها قابضة وقرأ اذا انقضت فبعضم القوم وقال في حديث ابن
 ابي خالد انما كان انفس بالليل وعن ان شاة دخلت على ناس فافسدت غزله فابعض الشيعة
 ما فسد بالزنا ثم قال وفكر ان اباحيفة قال يضمن قلت اخذ ابو حنيفة بحديث مشهور
 وهو قوله عليه الصلوة والسلام **برء الجاهل** بآرو قال محمد رحمه الله هي المنقولة بالحديث
 عام معارض الحديث المذكور فرجعنا الى القياس فيريد الحديث المشهور فان الفعل غير
 معان اليه لعدم النسبة اليه من الارسل انواته والله اعلم بحقيقة الحال والبراء المخرج والمال
 ثم ذكر مسألة العقيقة وروى اربع احاديث عن ام كرز عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 عن الغلام شاة من الجاهلية شاة لا يضركم ذكرنا ان انا فاعا وعنها عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال عن الغلام شاة ان كانا فاعا وعن الجارية شاة عن جابر ان النبي صلى الله
 عليه وسلم عاق عن الحسن والحسين وعن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الغلام
 رهينة بعقيقته تد بحندين سبعة وخلق راسه ويسمى ثم قال وذكر ان اباحيفة قال ان لم
 عنه فليس عليه في ذلك شئ قلت هذا الا حاديث لا تدل على ايجاب العقيقة انما تدل
 على فعلها ولم ينكره ابو حنيفة وقال لو لم يفعل ليس عليه شئ ويروى ما روى عبد الرزاق
 عن داود بن قيس قال سمعت عمر بن شبيب عن ابيه عن جده سئل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عن العقيقة فقال لا احبل العقوق قالوا يا رسول الله ينسأه احدنا

عن يولده فقال من احب منكم ان ينسك عن ولده فليقل عن الغلام شاتان
 مكافاتان وعن الجارية شاة فيه اخذ ابو حنيفة وروى ذكره العتيقة في اولى صحابه
 بعد تسليم وصحة كراهة لفظ العتيقة نجث ماخذ وهو العقوق ولا انكره وفصل في ذكره الله علم
 ثم ذكر وضع الخبثه على جد ابا الحار وروى حديثا عن ابي هريره قال لبي صلى الله
 عليه وسلم قال لا يمنع احدكم اخاه ان يضع خبثه على جداره ثم قال ابو هريره
 مالي اداكم عننا معشر من الله لا اومين بما بين اكنافكم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال
 ليس له ذلك قلت الحديث محمول على الكرامة والاستحباب واداء حق الجوار لا على
 الوجود ليس دليل فيه على الايجاب بل العدل بريد الاستحباب به قال لك والله اعلم
 ثم ذكر مسألة الاستنجاء بالاجار الثلاثة وروى ثلث احاديث عن خزيمة بن ثابت
 قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في الاستطابة ثلاثة اجار ليس فيها رجيع وعن
 سلمان قال له بعض المشركين وهم يستهزئون ان صاحبكم يعلمكم حق الخنوخة
 فقال سلمان اجل امرونا ان لا تستقبل القبلة ولا تستضي بايما تبا ولا تكتفي من ورن
 ثلاثة اجار ليس فيها رجيع ولا عظم وعن عبد الله قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم
 لحاجة فقال انتمس لي ثلاثة اجار فانيته مجبرين وروية فاخذ الحريين والقي الروية
 وقال انما ركس ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يجوز به ذلك حتى يتوضأ اذ بقى
 بعد الثلاثة لا اجار اكثر من مقدار الدرع قلت لا احاديث تدل على ذلك
 عليه وسلم طلب ثلاثة اجار لا انه انهمر النفاية فيها لان الاستنجاء انما شرعى للانقاء
 وهو يحصل بالتكرار لا بالوفرة لعدد فلذا قال ابو حنيفة ان المقصود هو الانقاء بالتكرار
 لو حصل بالواحد ولا اثنين يكفي ولو لم يحصل لا يكفي الثلاثة وهو قول مالك وداود
 ووجه للشا فية رويده العوايد المذكورة كما قال الطحاوي لو كان شرطا
 لطلب ثلثا وقيل قد ورد في بعض الروايات اثنتي ثلثا قلت لا يصحنا فاذا كان
 يجب لوقته هذا اول حد الوترية المكررة والله اعلم ثم ذكر مسألة تعليق الطلاق
 قبل النكاح وروى حديثين واثرين عن عمر بن شعيب عن اميه عن جده قال قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طلاق لا بعد نكاح ولا عتق لا بعد ملك وعن عائشة
 قالت مثل وعنه طاووس يقول قال النبی صلی الله علیه وسلم یقول مثله وعن النبی صلی الله علیه وسلم
 سيرة عن علي بن فضال قال با حنیفة قال ان حلفت بطلاق ثم تزوجها طلق
 قلت الا حاديث ولا ثار في الباب لم تصح فلذا خالفها الاثمة كالزهری وغيره مع روايتهم
 فلا يستدل بها على عدم جواز التخيير قبل النكاح فضلا عن التعليق قبل وكلام ابی حنیفة
 فیه وان سلمنا صحة الاحاديث فنقول وجهها ان العرب في الجاهلية كانوا يطلقون بتخيير
 تخيير المتكوفة فيعد ونسجاً فزا اذا تزوج خلفه صلى الله عليه وسلم هذا الا انه لفي الطلاق
 قبل النكاح وان كان تعليقاً ومضافاً الى النكاح فالحكم محمول على التخيير لا على التعليق
 وبه قال سائر القاسم بن محمد وعمر بن عبد العزيز والشعبة والنخعي والزهری والاسود
 وابو بكر بن حزم وابو بكر بن عبد الرحمن وعبد الله بن عبد الرحمن ومحمود بن
 وروى عنهم الامام ابن ابي شيبة بن فضال بن عيسى بن عبيد بن مسعود بن عطاء بن
 سلمة بن مهران بن عبد الرزاق في مصنفه عن محمد بن الزهری قال قال في رجل
 قال كل امرأة اتزوجها فهي طالق وكل امة اشتريتها فهي حرة هو كما قال فقال
 له معمر وليس قد جاء لا طلاق قبل نكاح ولا عتق لا بعد ملك قال انما ذلك
 ان يقول لرجل امرأة فلان طالق وحده فلان حروي يث ما روى مالك عن القاسم
 ان رجلاً جعل امرأته عليه كظهر مائة هو تزوجها فامره عمران هو تزوجها ان
 لا يقر بها حتى يكر كفاية الطهار فزوج عمران الظهار وبعد النكاح وهو قسيم
 الطلاق وهذا المحضر من الصحابة فلم ينكر عليه احد فصار منهم اجماع فابو حنیفة
 اخذ بهذا ولم يأخذ بما روى ابن ابي شيبة الا ثار ولا حاديث والله اعلم بحقيقة الحال
 ثم ذكر مسألة القضاء بالشاهد واليمين وروى اثاراً عن جعفر بن محمد عن ابيه
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بيمين وشاهد قال قضى بها على بين اظهركم
 عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى بيمين وشأ هدهد وربيعة قال
 قلت له في شهادة شاهد ويمين الطالب قال وجد في كتب سعد وعنه في المزنا

عمر بن عبد العزيز كتب إلى عبد الحميد بن قيس باليمن مع الشاهد قال ابن أبي الزناد
واخبرني شيخ من مشيختهم او من كبارهم ان شريحا قنع بذلك وعن شعب بن حسين
قال قنع على عبد الله بن حنبل بشهادة وعين الطالب ثم قال وذكر ان
ابا حنيفة قال لا يجوز ذلك قلت فصاحب الشهادة ثابت بالكتاب والسنة المتواترة لا يرد
الا كتاب او سنة مشهورة قال الله تعالى واستشهدوا شهيدين من رجالكم فان لم
يكونا رجلين فرجل وامراتان الاية وبه وردت السنة وتواترت بالمعنى ومع ذلك
فيحتمل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قنع بشاهد واحد المسمى بينة المدعى عليه
على المدعى لا على المدعى عليه وهذا الاحتمال في فان المدعى لا يطالب باليمن
كما هو في الحديث المشهور البينة على المدعى واليمين على من انكر ويمكن ان ما روى
عنه على الله عليه وسلم فهو في شهادة خزيمة لا ضار في فانه كان يقبل شهادته
مخصوصا به فلذا سمى بذي الشهادتين والله اعلم ثم ذكر مسألة بيع العبد مع ماله
وروى اربع احاديث واثر عن سالم عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من باع
عبد اوله مال فماله للبائع الا ان يشترط المتباع وعن جابر بن عبد الله يقول قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم من باع عبد اوله مال فماله للبائع الا ان يشترط
المتباع قنع به رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن جعفر عن ابيه قال قال علي من
باع عبد اوله مال فماله للبائع الا ان يشترط المتباع وعن ابن عمر قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من باع عبد اوله مال فماله للسيد الا ان يشترط الذي اشتراه
وعن عبد العزيز بن نفع عن عطاء بن ابي مليكة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من باع عبدا فماله للبائع الا ان يشترط المتباع يقول اشتره منك
وماله ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ان كان مال العبد اكثر من الثمن قلت ثم
ابو حنيفة ما روى على محمل صحيح والا لا يعمل به بل يترك فان الصورة تقتضي ان يكون
الزيادة بلا عوض وفي شعبة الربو والشبهة هي في حكم الاصل والربو وما كان في حكمه
ممنوع لا يجوز عند احد هم والله اعلم ثم ذكر مسألة الخيادر روى فيه حديثا ورها لا وث

عن عقبه بن عامر قال قال النبي صلى الله عليه وسلم عهدة الرقيق ثلاثة أيام وعنه بن
قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا عهدة فوق الأربع وعن محمد بن يحيى بن حبان
قال أنا جعل بن الزبير عهدة الرقيق ثلاثاً بقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
لنقد بن عمرو قل لا خلافة إذا بعثت بيعاً فانت بالخيار ثلاثاً وعنه سليمان بن
عبد الله بن أبي بكر قال سمعت أبا بن عثمان وهشام بن اسمعيل يعلمان العهدة
في الرقيق الحي والبطن ثلاثاً أيام وعهدة ستة في المجنون والجدام ثم قال وذكر أن
أبا حنيفة قال إذا افترقا طيس له أن يرد لا يصيب كان بها قلت ما روى ابن أبي شيبة
تدل على خيار الشرط وهو ما نزل عند أبي حنيفة ولكن أقصر الخيار على ثلاثة أيام كما مر
قول نضر بن الشافعي وقال لا يجوز إذا سمي مدة معلومة لحديث عمر بن الخطاب أن خيار
الشيء من ولان الخيار إنما شرع للمحتاج إلى التروى ليندفع الغبن وقد تمس الحاجة
إلى لا أكثر فصار كالنجيل في الثمن ولا في حنيفة أن شرط الخيار خالف مقتضى العقد
وهو الزم وإن جوزناه بخلاف القياس لما روينا من حديث منقل بن عمرو لا خيار
فيقتصر على المدة المذكورة فيه وانتقضت الزيادة فلما إذا ما لا يجوز الرد بخيار الشرط
وهو ما روى لا يدل على ذلك ولما روى مع خيار الشرط فهو مذكور لا ما والله أعلم
ثم ذكر مسألة ركوب البهائم ودونى ذلك أحاديث وأما الحسن بن جابر عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اركبوا الهدى بالمعروف حتى تجدوا وظهراً وعن أبي هريرة أن النبي
صلى الله عليه وسلم روى رجلاً يسوق بدنة فقال اركبها قال إنما بدنة قال اركبها
وإن كانت بدنة وعن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه وعن عكرمة قال قال
رجل لا بن عباس أن تركب البهائم فتقال غير مثقل قال فتجلبها قال غير محمد وعنه بن
جبر بن محمد عن حدثة عن أنس قال اركبها قال إنما بدنة قال اركبها وعن علي بن أبي
بدنة بالمعروف ثم قال وذكر أن أبا حنيفة قال لا تركب لا يصيب صلباً جهاً جهداً
قلت قوله صلى الله عليه وسلم حتى تجدوا وظهراً دليل على أن جوارد الركوب محمول على
عدم استطاعة الركوب بغيره وعليه يحمل ما روى عنه صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة

وهو قال ابو حنيفة وهو مروي عن اكثر العلماء قال للترمذي وقد رخص قوم من اهل العلم
 من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وغيره ركوب البدن اذا احتاج اليه ظهرها وهو
 قول الشافعي واحمد واصحق وهذا هو المنقول عن جماعة من التابعين انها لا تركب
 الا عند الاضطرار الى ذلك وهو المنقول عن الشعبي والحسن البصري وعطاء بن
 ابي رباح وهو قول ابي حنيفة واصحابه فلذلك عيده صاحب الهداية من اصحابنا
 بالاضطرار الى ذلك نقله العيني عن الرواية اما قوله اركبها فلان المحتاج كان يعتقد
 عدم جواز الركوب لسوء في حالة الاضطرار لقراب عهد الجاهلية فخرج النبي صلى الله عليه وسلم
 ثم ذكر مسألة اكل لحم البدن وروى فيه ثلث احاديث واثر من ستان بن سلمة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال له في الهدى التطوع لا ياكل فان اكل غرم ومن صهر
 قال من اهدى هدايا تطوعا فعطب مخرو دون المحرم ولم ياكل منه فان اكل منه
 ضل عليه البذل ومن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث بثمان عشرة بدنة
 مع رجل وامرء فيها يا امرء فانطلق ثم رجع اليه فقال ارايت ان ادفع علينا من شيء
 قال اغرها ثم اغمس نعلها في دماء ثم اجعلها على صفتها ولا تأكل منها انت ولا احد من
 اهل بيتك وعن ناجية الخراساني قال قلت يا رسول الله كيف نصنع باعط من البدن
 قال اغرسه واغرس نعله في دمه واخل بين الناس ونبينه ثم قال وذكر ان ابا حنيفة
 قال ياكل منها اهل الرقعة قلت ولم اجد هذه الرواية عن ابي حنيفة بل مذهب
 ان لا يجوز لاحد ان ياكل منه لا المهدى ولا احد من اصحابه بل ياكل منه الفقير
 وبه صرح صاحب الهداية وغيره والله اعلم ثم ذكر مسألة سقوط حد السرقة
 بالهبة للسارق وروى حديث صفوان بن امية برواية مجاهد وطائفة في رواية
 مجاهد انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاناخر راحلته ووضع رداءه عليها ثم
 انعمي لبعض الحاجة فجاء رجل وفي حديث طائفة قيل لصفوان بن امية وهو يا علي
 مكة لا دين لمن لم يجاز فقال والله لا اعمل الى اهل حق المدينة فقتل علي العباس
 فاضطرب في المسجد وخيمت تحت راسه فجاء سارق فسرقتها من تحت راسه فاني به

النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان هذا سارق فامر به فقطع فقال هي له وفي
 الحديث مجاهد فاني به النبي صلى الله عليه وسلم فامر به ان يقطع يده قال يا رسول الله
 تقطعه في رداءنا اهنه له وفي كل قال فلا قبل ان تاتي بي به ثم قال وذكر ان با حنيفة
 قال ادا وصحب له ورعى عن الحد قلت ما روى في الباب مضطرب لا يصح للاستدلال به
 ولا يكون الحجته علينا فان المحبة لو وقع منه بعد اجراء الحد لا يفيد كما هو ظاهر رواية
 طاووس فلذا رجعت الى الحديث المشهور وحكمتا بدر الحد قضى به الحاكم اولم
 يقض قبل ان يقام الحد عليه والله اعلم وحكمه احكم - ثم ذكر مسألة صلوة الوتر
 على الدابة وروى فيه حديثا وثارا عن ابن عمر رضي الله عنهما قال
 وكان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال لو تر على الرحلة
 وعن علي كان يوتر على راحلته وعن عمر بن نافع ان اباة كان يوتر على البعير وعن موسى
 بن عقبة قال صحبت سالما فقلت عنه بالطريق فقال ما خلفك فقلت او توتر قال
 فلا على راحلتك ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يجزى به ان يوتر عليها قلت
 قد روى عن ابن عمر ان كان يصلي في السفر على بعيرة وايضا توجه به فاذا كان في
 السفر نزل فاوتر واء الطحاوي باسناد صحيح وروى ابن ابي شيبة عن مجاهد
 قال صحبت ابن عمر من المدينة الى مكة فكان يصلي على دابته حيث توجهت به فاذا
 كانت الفريضة نزل فصلى فعلم من هذا انه كان يصلي التطوع على الرحلة وروى
 الطحاوي بسنده الى نافع عن ابن عمر انه كان يصلي على راحلته ويوتر بالارض ويترجم
 ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يترك ان يفعل واسناده صحيح والتا في مقدم على
 المثبت ويحتمل ان ابن عمر رضي الله عنهما صلى الله عليه وسلم كان يوتر قبل ان يغترض
 الوتر وما فعل ابن عمر فانه يحتمل انه كان لا يرى ايجاب الوتر كما هو مذاهب غير واحد
 من الصحابة والتابعين ومن بعدهم والله اعلم - ثم ذكر مسألة سور الهرة وروى
 حديثا وثارا عن كشيبة بن كعب وكانت تحت بعض ولد ابى قتادة فما حبيت
 لابي قتادة ما يتوضأ به فجاءت هرة تشرب فاصغى لها الا ناء فجعلها تنظر فقال

يا نبتا اني تجهين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما ليست نجس هي من الطوائف
 عليكم اومن الطوائف ومن عكرمة قال كان ابو قتادة يدني الافاع من الهر فيلغ فيه
 ثم يتوضأ بسوره وعن ابن عباس قال الهر من متاع البيت وعن صفين واثبات
 سئل حسين بن علي عن الهر فقال هي من اهل البيت وعن الجري قال ولغت مرة
 في طهور لا بي فتوضأ بفضلها ثم قال وذكر عن ابي حنيفة انه كره سور السور
 قلت روى الطحاوي باسناداه موثقاً ومرفوعاً عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال طهور ولا فاع اذا لغ فيه الهر ان يغسل مرة او مرتين وفي بعض الروايات عنه قال
 يغسل الافاع من الهر كما يغسل من الكلاب كذا ما روى عن سعيد بن المسيب والحسن
 وعن ابن عمر بسنده انه كان لا يتوضأ بفضل الكلاب والهر وما سوى ذلك فلا بأس به
 وقد روى عن يحيى بن سعيد عما لا يتوضأ بفضل من الدواب فقال لا يتخير والكلب
 والهر ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انما من الطوائف عليكم الحديث لا يدل
 على الطهارة كما ان الكلاب عند كثير من العلماء في البيوت طاهرة وسور حائض فلذا
 قال بعض العلماء بنجاسة سور الهر مطلقاً ما ابو حنيفة فانه يكره ليعمل بكلام الدليلين
 وهو قول ابي يوسف وعنه قال في موطاء لا بأس بان يتوضأ بفضل سور الهرة
 وغيره احب الهنا وهو قول ابي حنيفة رحمهم الله والله اعلم بحقيقة الحال ثم ذكر مسند
 المسموع على الجوريين وروى حديثين اخرج اثار عن المغيرة بن شعبان النبي صلى الله عليه وسلم
 بال ثم توضأ ومسح على الجوريين والتعطين وعن حصين عن ابي ظبيان قال رأيت علياً
 بال ثم توضأ ومسح على نعليه وعن زيدان علياً بال ومسح على التعطين وعن سويد بن
 قلفة نحوه وعن اوس بن اوس عن ابيه قال كنت مع ابي فالتفتي الى ماء من مياه الاعراب
 فتروضأ ومسح على نعليه فقلت له في ذلك فقال لا اريدك على ما رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 صنع وعن سعيد بن عبد الله بن مهران انس بن مالك توضأ ومسح على جوربين
 من مزهرى وعن عبد الله بن سعيد عن جده قال رأيت علياً بال بالرقبة ثم مسح
 على جريبيه ونعليه ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كان يكره المسموع على الجوريين والتعطين

سمى المسم للرجل خلافا للنص عند أهل السنة والمجاعة لا يثبت إلا بالأحاديث
 المشهورة ولا أحاديث المشهورة في المسم على الحنفين مقولة عند الجميع أما المسم على
 الرجل كما روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وكذلك المسم على الجوربين
 أو على التعليل كما ثبت بالأحاديث المشهورة قلن الم يقل بموا المسم عليها أحد من الأئمة لا أبو حنيفة
 ولا غيره لأن حكم الكتاب لا يغير إلا بالكتاب والسنة المشهورة أما أبو حنيفة فهو حل
 بعض هذه الأحاديث على محل حسن وقال بالمسم على الجوربين إذا كانا ثخينين أو
 المتخلين بحيث يكونان في حكم الخفين أي يمكن المشي ميلًا وميلين فيهما وحل هذه الأحاديث
 على ذلك بخلاف الأئمة الآخرين فانهم لم يقولوا به وتركوا الأحاديث مقابل الكتاب
 ولم يحملوا على التأويل الحسن والله أعلم بحقيقة الحال - ثم ذكر مسألة صلوة الوتر
 دروى فيها آثارًا واجتهاد بعض الصحابة عن أبي حمزة القرشي أنه أخبره عن محمد بن
 يعلى عن بعض كثرائه أنه أخبره أن رجلاً من الأنصار كان بالشام يكنى أبا محمد وكانت له
 صعبة فاخبره أن الوتر واجب فذكر الخندق حتى ندرأه إلى عبادة بن الصامت فاخبره
 فقال عبادة كذب أبو محمد سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول خمس صلوات كتبهن الله
 على العباد ومن جاءهن لم يغفر منهن صلوة له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن
 أنقض منهن جاء وليس له عند الله عهد انشاء عذبه وانشاء دخله الجنة وعن
 مسلم مولى عبد القيس قال قال رجل لابن عمر رأيت الوتر سنة هو قال ما سنة
 وتر النبي عليه وسلم ما وتر المسلمون قال قال لا السنة هو قال منه تعقل وتر النبي
 صلى الله عليه وسلم وتر المسلمون وعن علي قال قبل له الوتر قال قد وتر النبي
 صلى الله عليه وسلم وثبت عليه المسلمون وعن عاصم بن حمزة قال قال علي الوتر
 ليس بمجتمعا لصلوة المكتوبة وعن سعيد بن المسيب قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم
 الوتر كما سن الفطر ولا صح عنه الشيخ أنه سئل عن رجل نسي الوتر قال لا يضرك ما نسي
 فريضة وعن الحسن بن مكي لا يرى الوتر فريضة وعن عطاء بن محمد بن عتيق قال لا أظن
 فالوتر سنة ثم قال وذكر أن إيا حنيفة قال الوتر فريضة قلت ما قال به أبو حنيفة

انما قال انه واجب وما روى بن ابي شيبة لا ينفى الوجوب وقد روى ابو نضرة الغفاري
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى رادكم صلوكة لا وهي الوتر
 فصلوها ما بين العشاء الى الطلوع الفجر والامر للوجوب والله اعلم ثم ذكر مسألة الجلوس
 في الخطبة وروى حديثين واثران عن جابر بن سمرة قال كانت النبي صلى الله عليه وسلم
 خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس عن جعفر بن ابيه قال كان النبي
 صلى الله عليه وسلم يخطب قائما ثم يجلس ثم يقوم فيخطب خطبتين وعن صالح مولى
 التوءمة قال استخلف مروان ابا هريرة على المدينة فكان يصلي بنا يوم الجمعة فيخطب
 خطبتين ويجلس جلسين ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يجلس الا لجلسة واحدة
 قلت الاحاديث والا ثارا فانما تدل على جلسة واحدة بين الخطبتين وما روى عن ابي
 هريرة فهو محمول على انه جلس ولا ثم خطب وجلس بين الخطبتين وهو مذهبنا فان
 الجلسة قبل الخطبة قد ثبتت عن النبي صلى الله عليه وسلم وروى ابو حنيفة عن عطية
 حدثنا عبد الله بن عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صعد المنبر
 جلس قبل الخطبة جلسة خفيفة اخرجه ابو داود ولفظه حتى يفرغ الموزن ما الجلستين
 بين الخطبتين فلم يثبت والله اعلم ثم ذكر مسألة قضاء سنة الفجر وروى حديثين
 واثارا عن قيس بن عمر وقال راى النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يصلي بعد صلوته
 ركعتين فقال النبي صلى الله عليه وسلم اصلوة الصبح مرتين فقال الرجل ان لم تكن
 صليت الركعتين اللتين قبلهما فصليتهما الان فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وعن عطاء مثله وفيه فكرهت ان اصليهما وانت تصلي وفيه قال فلم يأمره ولم ينهه
 وعن سمع بن ثابت قال رايت عطاء فصل مثل ذلك وعن الشعبي قال اذا فاتته
 ركعتا الفجر صلاهما بعد الفجر وعن يحيى بن كثير قال سمعت القاسم يقول اذا لم
 اصلهما حتى صلى الفجر صليتهما بعد طلوع الشمس وعن ابن عمر انه صلى ركعتي الفجر بعد
 ما اظهم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ليس عليه ان يقضيها قلت وما روى ابن
 ابي شيبة لا يدل على مجادل لقضاء ركعتي الفجر بل انما يدل على القضاء مطلقا اما

قضاء التواقل ليس بحتم وهو قول في حيفته وقد اجمعوا على انهم يقتضون غير المقصر وضاً
 واستثنى منه التورود كعتي القبر وادبر ركعات قبل الظهور الا انها تقتضي متصلة بالقرض
 والا لا تقتضي الادبر والله اعلم ثم ذكر مسألة الصلوة في المقبرة وروى اثنان
 ومرسلان عن الحسن قال في رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلوة بين القبور
 وعن انس قال ابصرني عمر وأنا أصلي الى قبر فحمل يقول يا انس لقبر فحملت
 ارفع راسي نظراً الى القبر فقالوا انما يصلي القبر ومن ابى ظبيان قال لا يصلي الى المقبرة
 وعن العلاء بن ابيه وخيثمة قال لا يصلي الى حائط حرام ووسط مقبرة وعن الحسن
 قال لا ارض كلها مساجداً الا ثلاثة مقبرة والحمام والحسن وعنده انه كره ان يصلي
 على الجنائز في المقبرة وعن ابراهيم قال كانوا يكرهون ان يصلوا بين القبور
 ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ان صلى اجزائه صلوة قلت وان كان يكره عنده
 وما روى ابن ابي شيبة فهو لا يدل على خلاف ذلك وقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم
 كان يسجد في البقيع افرقد وعلوا الكرامة للنجاسة فلو صلى على طاهر ارجأ للصلاة
 وقيل لان الجلوس على القبر مكروه قلت ان صلى في ناحية عنه يرتفع الكرامة على ان
 الجلوس على القبر للنفوس والبول يكره لا مطلقاً قيل يكره التشبيه بالنصارى وعباد
 القبور والتوهم بان العبادة لصاحب القبر قلت فلو لم يسجد الى القبر لم تقع هذا
 الوجه ايضاً والله اعلم بحقيقة الحال ثم ذكر مسألة صدقة الخيل وروى حديثان
 اثنان عن علي رضي الله عنه قال قد تجاوزت لكم عن صدقة الخيل والرقيق وعن ابي هريرة
 يبلغ به النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على المسلم في عبدة ولا فرسه صدقة
 وعنه مثله وعن شبيب بن عوف قال مر عمر بن الخطاب بالناس بالصدقة فقال
 الناس يا امير المؤمنين ورتيقنا افرض علينا عشرة عشر قال اما انا فليست
 افرض ذلك عليكم وعن ابن عباس قال ليس على من الفاذي في سبيل الله
 صدقة وعن عبد الله بن دينار قال سئل سعيد بن المسيب اني البراذين صدقة
 قال او في الخيل صدقة وعن نافع بن عمر بن عبد العزيز قال ليس في الخيل صدقة

وعن كحول قال ليس في الخيل صدقة الا صدقة الغنم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة
قال ان كانت خيل فيها ذكورا ثاثة يطلب نسلا ففيها صدقة قلت روى ابو هريرة
وزيد بن اسلم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ولم ينس حق الله في رقا بها
ولا في ظهورها فقط وقد روى عن عمر بن الخطاب انه كان يأخذ من الفرس عشرة
ومن البعوض خمسة وروى النسائي بن يزيد قال رأيت ابي يقوم الخيل و
يدفع الصدقة الى عمر بن الخطاب روى الطحاوي وغيره هذه الاثار بالاسانيد
الصحيحة فلذا اطلق ابي حنيفة بين الاثار والاحاديث فقال ان كان الخيل للنماء و
طلب النسل يجب عليه حق الله وهو الصدقة ولا لا يجب وهو محل حسن كي لا يضاد
الاحاديث والا تاروا ما صاها وغيره من الامثلة ولو اماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
بان الحق المذكور في الحديث غير حق الزكاة وتركوا المتبادر منه وما روى عن عمر بن
الخطاب فقال فيه ان طرأ الصدقة كانوا يعطونه بطيب نفس وهو ايضا سيرة الله علم
بحقيقة الحال - ثم ذكر مسألة الجهر بآمين وروى ثلاث احاديث عن ابي هريرة رضي
قال اذا من القارى فاموا من وافق تامينه تامين الملائكة غفر له ما تقدم من
ذنبه وعن وائل قال سلبت مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما قال غير المغضوب عليهم
ولا الضالين قال آمين وعند نحوه وفيه فقال آمين يد ما صوته ثم قال ان ابا حنيفة
قال لا يرفع الا ما صوته بآمين ويقولوا من خلفه قلت اضطرب حديثه واشل
ولفظ الحاكم خفض صوته وهو مويد بالكتاب لقوله تعالى ادعواكم تضرعا وخفية
ودون الجهر وهذا دعاء يناسب بالتحفاء وما قوله مد بها صوته يحتل ان يجهر بها و
يحتل ان مد الالف بخلاف وخفض لا يحتل الا التحفاء وما يقال بحسب الاسناد فحسن
لا نسلم ان عدم المختصة الغير الثابت بالكتاب والسنة والاجماع والعقل الصحيح
اما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم فاموا من وافق تامينه تامين الملائكة فهو
انتظار الله تعالى يؤيد ما ذهبنا اليه لان تامين الملائكة قد يصادف فاذا جهر
بكان ان يصادف ابدوا والله اعلم بحقيقة الحال ثم ذكر مسألة صلوة الليل مشي
فيها

ودروى تسع احاديث واثار عن ابن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال صلوة
 الليل مثنى مثنى والوتر واحدة وسجدتان قبل طلوع الفجر وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بركعة وعنه نحو ما وتر
 بركعة فوتر لك ما مضى من صلواتك وعن ابن سبرة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يسلم في كل ركعتين من صلوة الليل وعن قبيصة عن ذويب قال مر على ابو هريرة
 واثار صلى فقال انصل فلم ادر ما قال فلما انصرفت قلت ما انصل قال فصل بين
 صلوة الليل وصلوة النهار وعن جابر بن جبير قال في ركعتين فصل وعن سالم انه
 قال صلوة الليل مثنى مثنى وعن محمد قال صلوة الليل مثنى مثنى والوتر ركعة من آخر الليل
 ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال ان شئت صليت ركعتين وان شئت اربعا وان شئت سالا
 فصل بينهن قلت قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم عليه مثنى مثنى وقد صلى التهجيد
 والتراويح والضحى اربعا اربعا وقد روى زيد من الاربع وكذا روى عن ابى ايوب الانصاري
 انه صلى الظهيرة اربعا ولا مرجع لليل والنهار به قال ابو حنيفة ولا احاديث ومكره
 ابن شعبة لا تكمل على خلافة الله اعلم ثم ذكر مسألة الوتر بركعة وروى ثلث
 احاديث واثار عن ابن عمر بن النبي صلى الله عليه وسلم قال الوتر واحدة وعن سالم
 عن ابيه وهو ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا خشيت
 الصبح فاوتر بركعة وعن عطاء ان محوية او حري بركعة فانكر ذلك
 عليه فسئل عنه ابن عباس فقال اصاب السنة وعن مصعب بن
 سعد عن ابيه انه كان يوتر بركعة فقبل له فقال انما استغفر لها
 وعن جرير بن حازم قال سئلت عطاء ووتر بركعة قال نعم ان شئت وعن ابن
 سيرين قال سمرا بن مسعود وحذيفة عند الوليد بن عتبة ثم خرجا فقادما فلما
 أصبح ركع كل واحد منهما ركعة واحدة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم صلوة الليل مثنى مثنى فاذا خشيت الصبح فاوتر بركعة وعن ليث
 ان ابا بكر كان يوتر بركعة ويتكلم في ما بين الركعتين والركعة وعن محمد قال الوتر

ركعة من آخر الليل وعن ابن عباس انه اوتر بركعة وعن الشيخ كان آل سعد وال
 عبد الله يعلمون في ركعتي الوتر ويوترون بركعة وعن سعيد ونافع قال رأيتنا معاذ
 القاري سلم في ركعتي الوتر وعن عون قال كان الحسن يسلم في ركعتي الوتر ثم قال
 وذكروا ابا حنيفة قال لا يجوز ان يوتر بركعة قلت روى ابو حنيفة بسند عن ابن
 مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يوتر بثلاث ركعات رواية المقرئ ابن المظفر
 وطحا واخرجه الطحاوي وروى النسائي عن عائشة مرفوعا بلفظ كان لا يسلم في
 ركعتي الوتر وعند حاكم من حديث عائشة كان يوتر بثلاث لا يسلم الا في اخرهن واخر
 الطحاوي من طريق عتبة بن سلم سالت ابن عمر عن الوتر فقال القرون وترا انها ر
 قلت نعم صلاة المغرب قال صدقت واحنت ومن طريق ابى العالية عن ابي بصير
 ان الوتر مثل صلاة المغرب هذا وترا انها روى هذا وترا الليل وقد نهي النبي صلى الله عليه
 عليه وسلم عن صلوة بالتي يجوه ويصدق على ركعة واحدة لا تقبل معها ركعة اخرى لا حادثة
 مستندة بعضها بعضا قلنا احل ابو حنيفة ومن وافقه ما كان يوتر على الله عليه وسلم بواحدة
 لا يتصل بالتسليم وقال الطحاوي يويده القيام الصحيح حاصله ان الوتر اما من اليمين
 وليس فيها وتر اما عشرين او ثلث او اربع واما من النوافل فلا توجد الا لهما مثل الفرض
 وهو المغرب بثلاث ركعات والله اعلم ثم ذكر مسألة الجلوس على جلود السباع وذكر
 حديثين وادرج آثار عن ابى الميمون عن ابيه قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن جلود
 السباع قال يزيد ان تفترق وعن ابن سيرين ان ابن مسعود استعار دابة فاني بها
 على حقة فموتت فترسها فمركب وعن علي بن الحكم قال سئلت الحكم عن جلود الغنم
 فقال نكروا جلود السباع وعن الحكم ان عمر كتب الى اهل الشام ينهاهم ان يركبوا
 جلود السباع وعن ابى الميمون قال نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن جلود السباع ان
 تفترق وعن الحسن عن علي ذكره الصلوة في جلود الغنم ثم قال وذكروا ابو حنيفة
 قال لا بأس بالجلوس عليها قلت لان النبي صلى الله عليه وسلم قال كل اهابا
 دبر قد ظهر وانتهى بمثل ان يكون لاجل التكبر والتجمل كما حصل عليه كثير من

المتقيا ويحتمل ان يكون نحو حدوث الموضع كما قيل ويحتمل انهم كانوا يجلسون عليه ما قبل المداخ
 وقيل يجوز للجلوس عليها اذا دبت وليس عليها شعر فان الشعر لا يظهر بالدماغ فاذا جاء
 الامثال بطل الاستدلال والله اعلم ثم ذكر مسألة كلام الامام في حالة الخطبة وروى
 ثلث احاديث غير متصلة ولا تار عن عطاء قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب
 فقال للناس اجلسوا فسمع عبد الله بن مسعود وهو على الباب فجلس فقال عبد الله
 ادخل عن اسمعيل عن قيس قال جاء ابي والنبي عليه السلام يخطب فقام بين يديه في
 الشمس فامر به فحول الى الظل عن عامر قال ان كانوا يجلسون على الامام وهو على المنبر
 فيروى عن ابن سيرين قال كانوا يستأذنون الامام وهو على المنبر فلما كان زياد وكثير ذلك
 قال من وضع يده على ابني فواذ شروى جابر قال جاء سيلك الخطابي بالنبي صلى الله عليه
 وسلم فخطب يوم الجمعة فقال له صليت قال لا قال صل ركعتين يجوز فيها ثم قال و
 ذكر ان ابا حنيفة قال لا يكلم الامام احدا في خطبة قلت لان الشعبي روى عن علي بن عمر
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا جاء احدكم ولا امام على المنبر فلا صلوة ولا كلام
 هذا عام الخطب والسامع وغيره من الحضار ما روى فهو محتمل انه قال قبل حرمه الكلام
 والمحرم مقدم على المنبر كما هو مصرح في الاصول وقد فصل المسئلة الطحاوي والعيني
 في شرحه على البخاري ثم ذكر مسألة صلاة الاستسقاء وروى حديثين واثرين عن
 عبد الله بن كنانة عن ابيه قال ارسلني ابي من الامام علي بن عباس (سئل عن
 الاستسقاء فقال ابن عباس ما علم ان يسألني خرج النبي صلى الله عليه وسلم متواضعا قبل
 ما نضما محضرا عما ستر سائلا صلى ركعتين كما يصلي في العيد ولم يخطب خطبكم هذه
 وعن ابي اسحق قال خرجنا مع عبد الله بن زيد الانصاري يستسقي في ركعتين وخلفه
 زيد بن ارقم وعن محمد بن هلال انه شهد عمرو بن عبد العزيز في الاستسقاء فبدأ
 بالصلاة قبل الخطبة قال واستسقى فحول رداه وعن عبد الله بن زيد وكان من
 اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم انه راى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خرج يستسقى
 فحول الى الناس ظهره يدعوا استقبال القبلة ثم حول رداه ثم صلى ركعتين وقرأ

فيها وجه ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا تصلي صلاة الاستسقاء في جماعة ولا
 يخطب فيها قلت تعارضت الاحاديث في صلاة الاستسقاء وكيفيتها ففي بعضها انه صلى
 ولم يخطب وفي بعضها خطب قبل الصلاة وفي بعضها بعد الصلاة وفي بعضها صلى مثل
 صلاة العيد وفي بعضها مثل صلاة النحر وفي بعضها انهم يصلون وفي بعضها صلى صلاة الجمعة
 ودعا الاستسقاء في الخطبة وقد ثبت ان سيدنا عمر استسقى ولم يصل ولم يخطب وهو في
 محضر من الصحابة فلم يذكر عليه احد فان كانت الصلاة ثابتة لصلوات الصحابة ولا تتركه
 على عمر رضي الله عنه وما روى عن ابن عباس وعبد الله بن زيد فهو مضطرب ولم
 يرو غيرهما الا انس بن مالك وهم صغار وهذا عجيب ناستسقى في الجمعة وما روى
 احد من الكبار ولم يعرف في الصدوق الاول فكيف يسلموا الاشادة والله اعلم
 ثم ذكر مسنده وقت العشاء ودوى ثلث احاديث وانما راعى ابن عباس قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم امني جبرئيل عند البيت مرتين فيصلي في العشاء حين
 غاب الشفق ويصلي من الغد العشاء ثلث الليل الاول وقال هذا الوقت وقت النبيين
 قبل الحق الوقت بين هذين الوقتين عن ابي موسى ان سائلا في النبي صلى الله عليه وسلم
 فسئل عن مواقيت الصلاة فلم يرد عليه شيئا ثم امر بلالا فاقام العشاء الاخيرة
 عند سقوط الشفق ثم صلى من الغد العشاء ثلث الليل ثم قال بين السائل عن الوقت
 ما بين هذين الوقتين وقت عن جابر صلى بنا النبي صلى الله عليه وسلم العشاء حين
 غاب الشفق ثم صلى بنا من الغد العشاء حين ذهب ثلث الليل عن صفية بنت
 ابي عمير ان عمر بن الخطاب كتب الى امراء لا جنا ديوت لهم الصلوات قال يعيدوا
 صلاة العشاء اذا غاب الشفق فان شغلتم فابتنكم وبين ان يذهب ثلث الليل
 ولا تشاغلوا من الصلاة فمن رد بعد ذلك فلا رقد الله عينه يقولها ثلث مرات
 وعن ابراهيم قال وقت العشاء الى ربع الليل ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال وقت
 العشاء الى نصف الليل قلت روى البخاري عن انس الى اخر الحديث صلى الله عليه وسلم
 صلاة العشاء الى نصف الليل ثم صلى ثم قال قد صلى الناس وناموا انا انكم في

صلاة ما انتظر تمزها واخرجهم مسلم ايضا وما روى لا ينفذ هذين الحديثين فانه يحتمل
 ان يكون للاستيعاب فان الافضل ان يؤخر العشاء الى ثلث الليل والله اعلم
 ثم ذكر مسألة القسامة ودوى تحمل حاويث مرسلات ومتصلا عن سعيد ان القسامة
 كانت في النجاشية فاقراها النبي صلى الله عليه وسلم في قتيل من الانصار وهو في حبس اليهود
 قال قبيد النبي صلى الله عليه وسلم باليهود فكلمهم قساما من خمسين فقالت اليهود
 لن نخلف فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا نضال فتحلفون قالت لا نضال لن نخلف فاعزم
 النبي صلى الله عليه وسلم اليهود دية لا نذ قتل بين اظهريهم وعن ابي هريرة قال دعا في
 عمر بن عبد العزيز فسئل عن القسامة فقال نذناه الى ان اردنا ان لا عرابي يشهد
 والرجل انما يشهد بجحى فشهد فقالت يا امير المؤمنين انك ان تسطيع ردنا فقم بها النبي
 صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده ومن بشير ان رجلا من الانصار يقال سهل بن
 ابي خينة اخبره ان لقرا من قومه انطلقوا الى خيبر فتفرقوا فيها فوجدوا واحدا منهم
 قتيلا فقالوا للذي بن وجدوه عندهم ثلثه صاحبنا قالوا ما قتلنا ولا علمنا قاتلا قال
 فانطلقوا الى نبي الله فقالوا يا نبي الله انطلقنا الى خيبر فوجدنا قتيلا فقالوا يا نبي الله السلام
 الكبر فقال لهم تاقون بالبينه على من قتل قالوا ما لنا ببيته قال فتحلفون لكم قالوا لا نرضى
 بايمان اليهود فكرر نبي الله صلى الله عليه وسلم ان يبطل دمه فوداه بآفته من اجل
 الصلوة وعن عمرو بن شعيب عن ابيه وجداه ان حوصلة جبهة ابي مسعود وعبد الله
 وعبد الرحمن ابني فلان خرجوا يمتازون فمجدروا فعدى على عبد الله فقتل فذكر كرم
 ولله قسمة نبي الله صلى الله عليه وسلم عليه الحمد وبشاهنا وعن سليمان بن يسار قال لقسامة حق فحلف
 بما ارسل الله على الله عليه وسلم ثم ساق الحديث بمعناه ثم قال وذكر ان باحنيفة
 قال لا سهل ايمان الذين يدعون الدم قلت لان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعة
 على المدعى واليمين على من انكر في رواية على المدعى وقد سهر في محله المعروف
 بلام المحسن فا جيل مبتدأ فهو مقصور على نعت غير الكرام القوي والتوكل على الله
 وغير ذلك فاما جيل محط الله عليه وسلم جنس لا ايمان على المتكبرين ليس وذل الجنس

فني ويؤيده قاعدة كلية وهو ان الميعين حجة للدفع لا للاستحقاق وحاجة الولى
 الى الاستحقاق لا الى الدفع على ان ما روى ابن ابي شيبة يعارضه ما روى عن
 سعيد بن المسيب عن النبي صلى الله عليه وسلم يذا للبريد وبالفسمانة وجعل المديرة
 عليهم وكذا روى عن عمر رضي الله عنه فاذا تعارضتا ساقطت بقى الحديث المشهور
 على عمومها بعد ما قيام المخصص والله اعلم بحقيقة الحال - ثم ذكر مسألة ركعتي الطلوع
 بعد الفجر قبل طلوع الشمس بعد العصر قبل غروب الشمس وروى حديثا وست آثار عن
 جابر بن مطعم عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يا بني عبد مناف لا تمنعوا احدا
 طواف بهذا البيت صلى اى ساعة من ليل ونهار وعن عطاء قال رأيت ابن عمر
 طواف بالبيت بعد الفجر صلى الركعتين قبل طلوع الشمس وعنه قال ابن عمر وابن
 عباس طافا بعد العصر وصليا وعن سعيد انه روى الحسن والحسين قدام مكة فظلا فاما
 بالبيت بعد العصر وصليا وعن ابي الطفيل انه كان يطوف بعد العصر ويصلي حجة
 تصفوا الشمس وعن عطاء قال رأيت ابن عمر وابن الزبير طافا بالبيت قبل صلاة
 الفجر ثم صليا ركعتين قبل طلوع الشمس ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يصلي حتى تغيب
 او تطلع ويمكن الصلاة قلت وروى ابو حنيفة عن عبد الملك بن عبد الرحمن بن عزة عن ابي سعيد
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صلاة بعد الغداة حتى تطلع الشمس
 ولا صلاة بعد العصر حتى تغيب الحديث واخرها البخاري ومسلم من حديث ابي هريرة
 وابي سعيد وفي الصحيحين من حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن سلمان
 بعد الفجر حتى تطلع الشمس بعد العصر حتى تغرب الشمس وهذا عام شامل لركعتي الطلوع
 وغيرها وما روى ابن ابي شيبة من الآثار لا يقابل الحديث وما روى من حديث النبي
 صلى الله عليه وسلم فلا نسبة لهم حجة علينا لانه انما اعني عدم الاتباع من قرين في
 جميع الاحيان ولا يدل على جواز الصلاة في جميع الاوقات وان كان الوقت لا تصلح
 للصلاة والله اعلم - ثم ذكر مسألة بهم مصورة بالفقه بلذ را هم روى حديثا و
 اربع آثار عن فضالة بن عبيد قاتن في النبي صلى الله عليه وسلم ثم يوم خبر بقلاوة

فيها خر مغطاة بذهب تباعها رجل بسبعة دنانير ولسعة دنانير قال النبي صلى الله
 عليه وسلم قد كره ذلك له فقال لاحق يميز بينهما قال انما اردت الحجارة قال لاحق
 يميزها بينهما قال فردة حتى مئزة وعن انس قال انما كتاب عمر وعنه باس رضى
 فارس ان لا يتبعوا السيوف فيها حلقه فضة بدينهم وعن الشيخ قال سئل شريح عن
 طوق من ذهب فيه فصوص قال تنزع الفصوص ثم تباع الذهب وذا يوزن وعن
 محمد كان يكره شراء السيف المحلى لا يعرفه وعن الزهري انه كان يكره شراء السيف
 المحلى بالفضة ويقول اشتره بذهب يد ايده ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا باس
 ان يشتريه بالدرهم قلت اضطرر للحديث في بيع القلادة المذكورة وما ثبت فهو انه
 صلى الله عليه وسلم قال لا تأخذ النبر بالذهب الا مثلاً بمثل وتأويل الحديث انه
 ما علم مقدار الفضة او الذهب هل هو ناقص عن الدرهم والدينار او زائد او مساو
 قلنا امنع النبي صلى الله عليه وسلم لشبهة الربو فان كان المقدار معلوماً وكبر بالذهب
 اقل من الدينار والفضة اقل من الدرهم فلا شبهة فهنا فان الزائد من الثمن
 يكون بازائه من الحديد والحفية والحماثل والنصل وكذا الحكم في جميع ما صنع
 من القلادة والسيوف وغير ذلك وقد روى ان معاوية اشترى قلادة فيها تبر
 وذبر حديد ولؤلؤ وذكر الطحاوي ان ابن عباس اشترى سيف المحلى بالفضة وعن
 جاهد انه كان لا يرى به باساً وعن الحسن مثله وعن ابراهيم النخعي ايضاً مثله
 وهو قول كثير من الفقهاء والله اعلم ثم ذكر مسألة قضاء الادب قبل الظهور وروى
 حديثاً مرسلاً اثرين عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال قال كان النبي صلى الله عليه وسلم
 اذا فاتته اربع قبل الظهور صلاها بعداً وعن ابراهيم مثله وعن عمر بن ميمون
 نحوه وفيه فليصلها بعد الركعتين ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يصلها قلت
 عندنا يصلي وما روى عن ابي حنيفة فهو لعدم قوة الدليل ولا يمن للخصم ان
 يستدل بالمرسل فانه لا يقبله والله اعلم ثم ذكر مسألة الصلوة على الشهيد
 وروى حديثين عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يجتمع بين الرجلين

من قتل أحد في قبر واحد وامر به فنهروا ما بينهم يصل عليهم ولم يسلوا على ابن قال لما كان
 يوم أحد مر النبي صلى الله عليه وسلم بحجرة وقد جدد ومثل به فقال لولا ان تجد
 صفة لتركت حتى يحشره الله من بطون السباع والطير ولم يصل على أحد من الشهداء
 وقال انا شهيد عليكم اليوم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال صلى على الشهيد قلت
 روى ابن عباس ثم قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم حمزة فكب عليه عشرة اثم
 جل بجاء بالرجل فوضعه حمزة مكانه صلى عليه سبعين صلاة وكانت انقضى
 يومئذ سبعين من العطاء روى والد ارقط وغيره وروى في الغزاة عن جعفر من الصحابة انهم كانوا
 يصلون فانه قتل من المسلمين مائة وثلاثون في ارض فلسطين فصلى عليهم عمر و
 ابن العاص ومن معه من المسلمين وكان مع عمر من العاص تسعة آلاف
 من المسلمين والله اعلم ثم ذكر مسألة تحليل الحوت وروى اربع احاديث واربعة
 اثار عن عمار بن يسار توضحها وغلل لحية فقلت له فقال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم
 فعله وعن ابي واثل من هذيان مثله وعن نافع عن ابن عمر انه كان يغسل لحية
 وعن ابي عرون من امس مثله وعن عبد الله عن نافع عن ابن عمر نحوه وعن ابي
 غالب عن ابي امامة نحوه وعن يزيد الرقاشي عن انس بن النبي صلى الله عليه وسلم
 غلل لحية وعن انس مثله وفيه قال اتاني جبرئيل فقال اذا توضأت فغلل لحيتك
 ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كان لا يرى تحليل النحية قلت بل قال ابو حنيفة انه سئله
 فلم يصبر انه فرض او جاز وقد روى ولكن الصحيح هو الاول والله اعلم
 ثم ذكر مسألة القراءة في الوتر بالسورة المخصوصة وروى اربع احاديث عن
 عبد الرحمن بن ابيز قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الوتر
 بسم اسم ربك الا على وعلى يا ايها الكافرون وقل هو الله احد وعن ابي بن
 كعب مثله وعن ابن عباس مثله وعن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم
 او تر بسم اسم ربك الا على ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كره ان يخص سورة يقرأ بها
 في الوتر قلت روى ابو حنيفة بسند عن ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم

كان يقرأ في الأولى من الوتر بسم اسم ربك لا على وفي الثانية قل يا ايها الكافرون
 وفي الثالثة قل هو الله احد وعن عائشة مثله وعن ابن عباس مثله فلم يكره
 ابو حنيفة ان يقرأ هذا السورة ميتة السنة اما بقية التخصيص بان يقتصر
 بها قراءة غيره فهو يكرهه ولا حاد يث لا تدل خلاف ذلك والله اعلم
 ثم ذكر مسألة التراتيب يوم الجمعة ولا يخفى ودروى ست احاديث عن ابى هريرة
 قال اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها معنى سورة الجمعة
 في الجمعة الأولى وفي الآخرة اذا جاء له المنافقون يوم الجمعة وعن الحكم
 عن اناس من اهل المدينة ارى فيها باجعفر قال كان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقرأ في الجمعة بسورة النجم والمنافقين الحديث وعن النعمان
 بن بشير كان يقرأ في العيدين وفي الجمعة بسم اسم ربك لا على هل تلك
 حديث الغاشية وانما اجتمع العيدان في يوم يقرأ بها وعنهما بنحو الحديث
 وعن زيد بن سمرة مثله وعن حمزة بن سعيد قال سمعت حبيد الله بن
 عبد الله بن عتبة يقول خرج عمر يوم عيد فسال انا و ابا عبد الله بن باي
 شئ قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في هذا اليوم فقال يقاف واقرب ثم
 قال وذكر ان ابا حنيفة كره ان يخص سورة ليوم الجمعة والعيدين قلت
 قد مر ما يكرهه ولا حاد يث لا تدل على ما قال ابو حنيفة فان النبي
 صلى الله عليه وسلم لم يخص سورة دون سورة فانه يقرأ يوم الجمعة بتارة
 بسم اسمو هل التارة وتارة يقاف واقرب وتارة بالجمعة والمنافقين
 وهذا رواه عنه غيره ومحمد بن الربيع لا يدل على العدم والله اعلم ثم ذكر مسألة
 التخييم بعد الوضوء يروى حديثان في تأريهما عن سهل بن صيف قال كنت القى
 من الذي فقهه انما يشترط غسل منه فلما كنت ذلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال انما يكفيلك من ذلك الوضوء قال قلت يا رسول الله فكيف بها يصيب
 ثوبي قال انما يكفيلك من ماء من ثوبك من ثوبك حيث ترى اذا صاب

وعن ابن عباس قال اذا اجنب الرجل في ثوبه فزى فيه افرأفيلغسله فان لم
يرعها افرأفيلنصفه بالماء ومن ابى اسطق مثله وعن ابراهيم مثله وسالم مثله
وفيه خفي على قال يرش بالماء وعن سعيد بن المسيب مثله وفيه ان اصلت
لما نغم ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا ينصف ولا يزيده الماء الا مثل قلت
له هب ما خرج من السيلان فهو ناقص ونجس كما هو ثابت عن النبي
صلى الله عليه وسلم ولكنه يقول ان ازاله النجس واجب اذا كان النجس قد ر
د رهم و زاد عليه وان لم يبلغ قدر ردهم لا يجب غسل النجاسة فما كان
لا شراقل من قدر ردهم فهو مغفور بل بالماء يزيد شرا حتى يجعل الغسل
والحديث معمول على انه كان عادة الرجل ان يشك فامر النبي صلى الله عليه
وسلم ان يدفع الشك ولو بنظم الماء وقد روي بالإمام بسند عن رجل من
ثقة يقال له الحكماء وابن الحكم عن ابيه قال توضأ النبي صلى الله عليه وسلم
فاخذ حبتين من ماء فنظم مواضع طهورة وقد روي ابو جازد والنسائي
وابن ماجه وغيرهم والله اعلم ثم ذكر مسألة التلام في الخطبة عن حماد
قال جاء سيلك القفاقي والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة فقال
له صليت قال لا قال صل ركعتين يجوز فيها عن ابي مجاز قال اذا جمعت
يوم الجمعة ولا مأم يخطب قل شئت صليت ركعتين وان شئت جلست عن
ابن عون قال كان الحسن بن علي ولا مأم يخطب فيصل ركعتين عن الحسن قال
جاء سيلك القفاقي والنبي صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة ولم يكن
على الركعتين فامر النبي صلى الله عليه وسلم ان يصلي ركعتين يجوز فيها ثم
قال وذكر ان ابا حنيفة قال لا يصل ثلث اروي عن النبي صلى الله عليه وسلم
فهو معمول على حالة نم يكن الكلام والصلاة عند الخطبة منوعاً ثم من الكلام
والصلاة ولا مأم يخطب كما تقدم على ابي قالوا جميع ثم ذكر مسألة تزويج
التي شهد شاهد من الورد على خلافها وروي ثاثة احاديث عن ام سلمة

قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم تختصمون الي وعل بعضكم
 ان يكون الحسن بجنة من بعض وانما قضى بينكم على نحو ما سمع منكم فمن
 قضيت له من حق اخيه شيئاً فلا يأخذ فانما اقطع له قطعة من نار تأتي بها
 يوم القيمة ومن ام سلمه بطريق رافع مثله وذاذ فيه قال فيكم الرجلان
 وقال كل واحد منهما حتى لا يخفى يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم اما اذا فعلتما فاذهبا فاقسما وتوخيا الحق ثم يحلل كل واحد منكما
 صاحبه وعن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل الاول ثم قال
 وذكر ان ابا حنيفة قال لو ان شاهدي زور شهدا عند القاضي على رجل
 بطلاق امرأته ففرق القاضي بينهما بشهادتهما لا باسوان يتزوج
 ويتزوجها احدهما قلت قال لا امام اذا قضى القاضي بالمال لرجل على رجل
 آخر في حق لا يجوز ان يأخذ الرجل اذا لم يكن له مال حقيقة ويعلم بوقوع
 بطلاق امرأته او تكاثر بشهود ظاهروهم العدالة وباطنهم المجردة فذلك
 يحرم في لباطن كحرمة في الظاهر والدليل على ذلك ما روى الطحاوي بسنده
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المتلاعنين قال عويمر كذبت عليها
 يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلثا قبل ان يامر به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال ابن شهاب فكانت سنة المتلاعنين وما روى ابن ابي شيبة
 فهو محمول في قضاء الاموال كما هو ظاهرها والله اعلم ثم ذكر مسألة قتل
 المرتدة وروى حديثين وثلاث اثار عن ابن عباس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من يدل دينه فاقتلوه وعن عبد الله قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم يشهد ان لا اله الا الله
 وانى رسول الله الا يا حدى ثلث الثيب الزاني والنفس بالنفس والتارك
 لدينه المفارق للجماعة وعن الحسن قال في المرتدة تستتاب فان تابت ولا
 قتلت وعن ابراهيم قال تقتل وعن حماد تقتل ثم قال وذكر ان ابا حنيفة

قال لا تقتل اذا ردت قلت القتل عندنا مشروع لا نهم قتل موت
المسلمين فهم حريه لا انه شرع مقابل الكفر والا لم يتروك الذي على دينه
وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل النساء المأفريات في المغاذي وفي
رواية عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة مقتولة
فقال من قتل هذه قال رجل انا يا رسول الله اردتها فخلقها فاهوت
الى سيفي فقتلتها فقال ما شان قتل النساء ذارها ولا تعدن ولما راي
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة امرأة مقتولة فقال ما كانت هذه
تقاتل فلذا لم يقل ابو حنيفة يقتلها وقال نجس وتجبر على الاسلام والله اعلم
ثم ذكر مسئلة صلوة كسوف القمر وروى ثلث احاديث واخرين عن ابى بردة
قال انكسفت الشمس والقمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
ان الشمس والقمر ايتان من ايات الله لا ينكسفان لموت احد من الناس
فاذا كان ذلك فصلوا حتى تجلى وعن عبد الرحمن بن ابي بلي عن فلان
ابن فلان ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان كسوف الشمس اية من
ايات الله فاذا رايتم ذلك فافزعوا الى الصلوة وعن عائشة قلت
صلوة الايات ست ركعات في اربع سجادات وعن علقمة اذا فرغتم من
افق من افاق السماء فافزعوا الى الصلوة وعن النعمان بن بشير ان النبي
صلى الله عليه وسلم صلى في كسوف غموا من صلاتكم ركعتين ويسجد ثم قال
وذكر ان ابا حنيفة قال لا يصلى في كسوف القمر قلت امرئيت في كسوف
القمر صلاة مخصوصة ولم يمنع ابو حنيفة ان يصلى الرجل منفردا انفرادا
لكسوف القمر فزعمته والله اعلم ثم ذكر مسألة الاذان ^{تلقا} في صلاة المغرب وروى
حد يثين عن عبد الله قال شغل الذي صلى في صلاة عليه وسلم المشركون
يوم النخند في عن اربع صلوات قال دأمر بذلك فاذا قام فصلى الظهر
ثم اقام فصلى العصر ثم اقام فصلى المغرب ثم اقام فصلى النساء وعن

ابن سفيان الخنذي قال حينما يوم الخنذي الحديث وذا فيه وذلك بمثل ان ينزل
 فان خفتهم فرجلا او كبا نائم قال وذكر ان ابا حنيفة قال اذا فاقمة الصلوات لم يؤذن
 في شيء منها ولم يهزم قلت قال صاحب الهداية يؤذن للفاقمة ويقيم فان فاقمة صلوات
 اذن للاول واقام وكان عنبر في الباقي ان شاء اذن واقام وان شاء اقتص
 على الاقامة ولم اجد خلافاً ذلك عن ابي حنيفة ولا غيره من الائمة والله اعلم
 ثم ذكر مسألة بيع الخط الفاقمة بينها بالخط الحاضرة وروى ثلث احاديث
 عن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر بالبر بالاهل والاهل
 والشعير يا شعير ربي الاهل وها وعن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الشعير بالشعير بالاشعير ومثله يدا بيد وعن ابي سعيد مثله ثم
 قال وذكر ان ابا حنيفة كان يقول لا بأس ببيع الخط الفاقمة بينها بالخط
 الحاضرة قلت معنى قوله صلى الله عليه وسلم يدا بيد عينا بعين كما فسره حديث
 ابن الصامت عند مسلم فيه الاسواء بسواء عينا بعين فمن زاد او اثنى او اد
 فقد اربى فقد علم ان التقابض ليس بشرط عند التعيين وانما قلنا به في الصوت
 يتعين والتفصيل في فتح القدر فليراجع والله اعلم ثم ذكر مسألة التصدقات
 على القوي المكتسب وروى ثلث الاحاديث عن حشيش بن جادة قال سمعت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم يقول الصدقة لا تحمل لغنى ولا لقوى مرة سوى وعن
 ابي هريرة وابن عمر نحوه ثم قال وذكر ان ابا حنيفة رخص في الصدقة عليه
 وقال جائزة قلت للاحد يث المتواترة عنه صلى الله عليه وسلم ان المسألة
 لا تصح الا لثلاث نفر مومع او دم مقطوع او فقير مدغم فالمسألة يجوز لفقر من وقع
 وكذا الاعطاء عليه ولا حد يث يحمل على التغليب والتعريض على الاكتساب
 فان الزمن لا يستطيع ان يكتب بخلاف الفقير والقوى يمكن له ان يكتب فلا
 يسئل هذا كما روى عنه صلى الله عليه وسلم ليس للمسكين بالصواف ولا بالذي
 ترده التمرة والتمر تان واللمعة واللقمتان ولكن المسكين الذي لا يسأل

ولا يقطن له فتصدق عليه والتفصيل في معاني الألتا رواه الله أعلم ثم ذكر
مسئلة البيع والشروط وروى عن جابر بن النبی عليه الله عليه وسلم قال له
قد اخذت جملك بأربعة دنانير ولك ظهري عليه الى المدينة وفي رواية قال
بقته منه بما وقية واستثيت جملا له الى اهل فاما بلغت المدينة اقبته فنقدني
وقال اتراني انما ما كنت لا اخذ جملك ومالك فما لك ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كان
لا يراه ثلث حل ابو حنيفة عليه ان النبي عليه الله عليه وسلم اراد هبة لا البيع
منه وقد نهي النبي عليه الله عليه وسلم عن بيع وشروط فلذا المروية والله أعلم
ثم ذكر مسئلة المفاس وروى حديثا عن ابي هريرة ان النبي عليه الله
عليه وسلم قال من وجد متاعا عند رجل وقد افلس فهو احق
به ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال هو اسوة للفر باء قلت اول ابو حنيفة
هذا الحديث بان حكمه في النصب والعوارى والودائع وهو ذلك فان
الرواية الاخرى لهذا الحديث يدل على ذلك وروى البخاري وغيره عن ابي هريرة
قال سمعت رسول الله عليه الله عليه وسلم يقول من ادرك متاعا بعينه
عند رجل وانسان قد افلس فهو احق به من غيره ولا شك ان البيع يخرج
الشئ عن ملك بائنه قبض الثمن ام لا وبعد البيع لا يبقى متاعه بعينه انما
يصدق على ما ذكرنا وهو موافق للقياس والله أعلم ثم ذكر مسئلة المزارعة
بالنصف وغيره من حصص الزرع وروى ثلث احاديث وانما عن عبد الله
بن عمر ورسلان رسول الله عليه الله عليه وسلم عامل اهل خيبر شرط ما خرج
من زرع او ثمر وعن ابن عمر ان رسول الله عليه الله عليه وسلم عامل اهل خيبر
بالنظر وعن عروة بن الزبير قال قال زيد بن ثابت يغفر الله لهما فم بن
خديجة انما اتاه رجلان قد اقتتلا فقال رسول الله عليه الله عليه وسلم
ان كان به اشاكم فلا تكثر والمزارع وعن موسى بن طلحة قد اتاه
او عنه بالثالث والرابع عبد الله وسعد بن طاووس قال قد مطينا معا ذ

ونحن قطع ارضنا بالثلث والنصف فلم يعب ذلك علينا وعن علي قال لا بأس بالمزارعة
 بالنصف ثم قال وذكر ان ابا حنيفة كان يكره ذلك قلت اختلفوا في النبي صلى الله
 عليه وسلم في المزارعة بين التبيح والمحرم فابو حنيفة قدم المحرم وصاحباه ولو هما
 روى الحنفيا عن رافع بن خديج قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من كانت له ارض فليزرعها او يزرعها اخاه ولا يكرها بالثلث ولا بالربيع ولا
 بطعام مسعى وعنه ايضا نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن الحقل قال شعبة قلت
 للحكم ما الحقل قال ان تتركى الارض قال ابو جعفر اراه انا قال بالثلث والربيع
 وهو موافق للقياس على المساقاة ولا جارات والله اعلم ثم ذكر مسألة
 بيع الحاضر لباياد وروى ست احاديث عن جابر يقول عن النبي صلى الله عليه وسلم
 لا يبيع حاضر لباد وعنه عن صالح مولى التوتة وعن ابى هريرة نحوه وعن ابن
 قال تخمنا ان يبيع حاضر لباد وان كان اخاه لا يبيعه واه وعنه ابى هريرة
 وابن عمر قال احدهما فخر وقال الاخر لا يبيع حاضر لباد ثم قال وذكر ان
 ابا حنيفة مقررخص فيه قلت لم يقررخص مطلقا انما اخص اذا لم يكن
 فيه ضرر بل انهم وقد رخص عطاء وهو مفهوم من ترجمته البخارى كما قاله الشيخ
 عند حديث النبي صلى الله عليه وسلم اذا استعهم احدكم اخاه فليمنعه له فعلم
 من هذا ان النهي الاول في غير محمول على معنى خاص وهو البيع باجر وقال ابن
 بطال ارا البخارى جواز ذلك في بيع الجرو ومنعه اذا كان باجر كما قال ابن
 عباس لا يكون له سهم اذا والله اعلم ثم ذكر مسألة الصدقة على مولى بني هاشم
 وغيره وروى سبع احاديث واثر عن ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 راي الحسن بن علي يمسك ثوبا من الصدقة فلا يها في فيه فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم كثر كثر انما لا تحل لنا الصدقة وعن رافع ان النبي صلى الله
 عليه وسلم بعث رجلا من بني مخزوم على الصدقة فاداد ابورا فم ان يتبعه
 فقال النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما علمت ان لا تحل لنا الصدقة

وان مولى القوم من انفسهم وعن ابي ليلى قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم فقام فدخل بيت الصدقة فدخل معه التلاميعى حسناً او حيفناً
فاخذ تمره فجعلها في فيه فاستخرجها النبي صلى الله عليه وسلم وقال ان الصدقة
لا تاكل لنا وعن رشيد بن مالك قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فالتفت اليه
فان يوم فجاء رجل بطبق عليه فقال ما هذا اصدقة ام هدية فقال بل
صدقة فقدما الى القوم والحسن متعقر بين يديه فاخذ تمره فجعلها في فيه
فتظفر رسول الله صلى الله عليه وسلم اليه فادخل اصبعه في فيه ثم قال بها ثم
قال انا ال محمد لا تاكل الصدقة وعن ابن ابي مليكة ان خالد بن سعيد بن
العاصي بعث الى عائشة ببقرة فردتها قالت انا ال محمد لا تاكل الصدقة وعن
بريدة ان سلمان لما قدم المدينة اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهديته
على طبق فوضها بين يديه فقال ما هذا فذكره بطوله وعن انس ان النبي
صلى الله عليه وسلم وجد تمره فقال لولا ان تكون من الصدقة لكانت
ثم قال وذكر ان ابا حنيفة قال الصدقة تاكل لمولى بني هاشم وغيرهم
قلت الصحيح ما روى ابو يوسف عن ابي حنيفة انه لا يحل لبني هاشم
ولا لمواليهم ان يأخذوا الصدقة للاحاديث المذكورة وقد رواها اصحابه
وقد قال ابو يوسف في كتاب الاطعماء على ما رواه الطحاوي وما علمت
احداً من اصحابنا خالف في ذلك وعلى تسليم ما روى ابن ابي شيبة فانه
اخذ محمد بن ابي عباس رواه الطحاوي قال قدمت غير المدينة
فاشترى منها النبي صلى الله عليه وسلم متاعاً فجاءه سرج او اق فضته
فصدي بها على ارامل بني عبد المطلب ثم قال لا ادعوان اشترى
بعد هاشم ابداً وليس ثمنه عندي فعلم من هذا جواز الصدقة
عليهم وروى ادلاً فهو انما حرم على بني هاشم ومواليهم لان الخمس
كانوا يأخذونه فاذا منعوا من الخمس بعد وفاته صلى الله عليه وسلم

لم يبق المحرم وجهه هذا إنما يستقيماً إذا كانت المحرمة لهذا الوجه وإن كان
السبب في حرمة الصدقة عليهم أكثر ما لهم من درجة لرفع المحرمة بعد منعه الخمس
فالعصم هو الأول لأن الأحاديث متواترة ينعاضه حديث مؤمل والله أعلم
ثم ذكر مسألة السلام في الصلوة وروى حديثاً عن ابن عمر قال دخل رسول الله
ﷺ عليه وسلم مسجد بني عمرو بن عوف يصلي فيه ودخلت عليه رجال من
الأنصار ودخل معهم صهيب فسألت صهيباً كيف كان رسول الله ﷺ عليه
وسلم يضع حيث كان يسلم عليه قال كان يشير بيده ثم قال وذكر أن
أبا حنيفة قال لا يفعل قلت كان الرد ثم ترك لما روى الطحاوي بسنده قال
عبد الله بن مسعود قدمت من الحبشة وعهدى بهم وأنهم يسلمون في
الصدقة ويقضون الحاجة فأتيت رسول الله ﷺ عليه وسلم فسلمت عليه
وهو يصلي فلم يرد علي فلما قضيت صلاة قال إن الله يحدث للنبي من أمره
ما يشاء وقد أحدث لكم أن لا تكلموا في الصلوة فاجعل الإشارة مثل الكلام
وما أشار بيده ثم قال أما أنت أيها المسلم فاسلام عليك ورحمة الله والله أعلم
ثم ذكر مسألة صدقة ما دون خمسة وأساق وروى ثلث أحاديث عن أبي سعيد
قال قال رسول الله ﷺ عليه وسلم ليس في أقل من خمسة وأساق صدقة
وعنه مثله وعن أبي هريرة نحوه ثم قال وذكر أن أبا حنيفة قال في قليل
ما يخرج وكثيرة صدقة قلت ما روى ابن أبي شيبه عارضه عموم الروايات
عن معاذ بن جبل وغيره كما رواه الطحاوي قال بعثني إلى اليمن فامرني
أن أخذ ما سقت السماء العشر ما سقى بعلا نصف العشر ونحوه بمعاذ روى
سأله عن أبيه وروى جابر عن النبي ﷺ عليه وسلم مثله وعن جاهد
ابراهيم قال في كل شيء أخرجت الأرض لصدقة وعن جاهد قال سألت عن
زكاة الضعفاء فقال فيما قل منه أو أكثر العشر ونصف العشر والصحيح عند الأخاف
ما ذهب إليه محمد وأبو يوسف أهل المدينة أنه لا يجب الصدقة فيما دون

خمساً وساق ولكن لا يستقيم حجة على أبي حنيفة لأن الأولة تناقضت و
 تساقطت وفي لا يجاب احتياط قيل ان ما استدال به على عدم الإيجاب
 مفصل ومفسر وما رويته فهو محال جاب المحامد الزاماً عليهم بأنكم ما جعلتم
 في الاعتراض حديث أنيس مجزئاً وحديث ما عزم مفصلاً والقياس يؤيد ما قلنا
 لأن جميع ما يجب فيه الصدقة القليل منه عفو والكثير هذه الشارح فكل واحد
 والله أعلم وليكن هذا آخر ما خضت من الرسالة الثمانية المشتملة على دفع
 ما احتج من الشيخ ابن أبي شيبه على الإمام أبي حنيفة رضوان الله عليهم أجمعين
 والمحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على رسوله محمد وآله وأصحابه
 أجمعين برحمتك يا أرحم الراحمين وهذا في السابعة عشر من الربيع الثاني
 سنة سبع وثلاثين وثلاثمائة والف بعد الهجرة -

المعروفين قلت هل يمكن لاحد ان يتفرع المسائل بغير الاطلاع على الدلائل
قال لا يمكن اذا اتجه الرجل الصواب فان لم يتجه فهو حريقول ما يشاء ولا حاجة
له الى دليل قلت ان كان صوابه اكثر بكثير من خطأه قال اذن لا بد له
ان يعرف الدلائل قلت له فابوجيفة كيف فرج المسائل بغير علمه بالدلائل
قال لا اعتقد انه اصحابه صوابه اكثر من خطأه قلت فهل يمكن لك ان تثبت
لاحد من المجتهدين انه اكثر صوابا من ابى حنيفة قال والله كل واحد منه
كذلك قلت اما مالك قال صوابه اكثر من خطأه قلت قال شافعي اجاب
كذلك قلت فاحمد قال كذلك قلت فمن وافقهم في كثير من المعايير
واختلف عنهم في بعض المواضع فما تقول في حقه قال صوابه اكثر من خطأه
قلت فابوجيفة كذلك يوافقهم الا في بعض المسائل فانه ما من قول
لابى حنيفة لا وفيه سابق او لاحق من المجتهدين المشهورين المعروفين
قال هذا يجوز عقله ووفور ذهنه لا للاطلاع على الاحاديث فلو ثبت ما قلت
لا يعارض قولي من انه لا معرفة له في الحديث قلت اني اثبت ان شاء الله تعالى
ان جميع اقواله واكثر اقواله موافق لآما من ائمة الهدى اهل بيتي
اما قولك من انه هذا الموافقة لا تدل على كثرة اطلاعه على الاحاديث
اسلم اذن لانه ليس فيه منقصة اذ كان صوابه اكثر من خطأه بل خطاه
اما سابق او لاحق فان اطلاع الحديث يحتاج اليه لمعرفة احكام الله فالرجل
اذا كان يوحى اليه ويبلغه لا حاجة له الى مرشد فلو ثبت ان معرفة احكام
ابى حنيفة مستغنى عن معرفة الاحاديث فاقول اما استغناءه لاجل انه
استدل بالكتاب فمذهب ابي حنيفة المذاهب لانه مقدم على الاحاديث
وان كان لتركية نفسه وفور ذهنه فهو ملهم بالصواب ومعدن من الملك
الوصاب فارفعه درجة عن المجتهدين الى المحدثين فله الحمد فسكت مليا
ثم قال اني لا اظن ان اكثر مسائل ابى حنيفة موافقة لآما من الائمة

المهتد بين والعلماء المجتهدين قلت العمدية على فاني انشاء الله تعالى اثبت ذلك
وافر دله تأليفاً مختصلاً بتأيد وتوقيع في مسائل الصلوة ثم انشاء الله تعالى اجمع
جميع ابواب الفقه وذكر مسائله في تصنيف اخر قال هات فاني انظر في انشاء الله
تعالى نظر الانصاف واترك الزيد ولا اعتنا فان علماء الاحناف فينظرون بالكلام
ولا ياتون بالجواب الكافي الشافي الا انت ما تغير وجهك عند المكابدة والعشوائية
في الحما دثة والمخاطبة قلت لا اقصر جهدي وجهدي وما توفقي الا بالله عليتي وكلت
فانه مقتدي وسيدي كتاب الطهارة اقول الامام ابي حنيفة الطهارة بالماء للصلوة
عند القدرة واجبة وافقه الاثمة الثلاثة بنوب التيمم عند فقد القدرة وافقه
الاثمة الثلاثة المتغير بطول المكث طاهر وافقه الاثمة الثلاثة والسواك ما سوي به
يوافقه الاثمة الثلاثة وكذا ماء البحر يطهر عنده وافقه الاثمة الثلاثة ولا يقهر الطهارة
الا بالماء ووافقه الاثمة الثلاثة والماء المشمس طاهر مطهر عنده وافقه مالك واحمد
وفي رواية عن الشافعي خلا فانه في رواية مشهورة عند الماء المسخن ولو بالنجاسة
طاهر مطهر عنده وافقه مالك والشافعي خلا فالاحمد لما كان ^{المتنجس} بالنجاسة
الماء الرابك اقليل اي دون القلتين خمس هو قول الشافعي واحمد في رواية وقال
مالك وفي رواية عن احمد ان تغير خمس ان بلغ الطين ولا لا استعمال او اني الذهب
والفضة حرام على الرجال والنساء وافقه مالك واحمد وقال الشافعي يحرم
فيه الاكل والشرب خاصة - يجوز السواك للصائم عنده ابي حنيفة وافقه مالك واحمد
في رواية عنه وقال الشافعي واحمد في رواية بكرة له باب النجاسة المحترمة خمس
عنده وافقه الاثمة الثلاثة وان تخلص محل عنده وعند الجميع الكلب نجس عنده
وافقه احمد والشافعي وخالفه مالك والحنابلة نجس عنده وافقه الشافعي وعنده
مالك طاهر حي لا يجب له عدد في غسل ساكن النجاسات عنده ووافقه الشافعي
واحمد في رواية وعنده يجب العدد في ساكن النجاسات غير الارض وفي رواية عنده
ان شرب غسل الا ناع سبع مرات وفي رواية ثلاثاً مقملاً ^{والله} من الدارهم

معقود عند أبي حنيفة ووافقه الشافعي في الاعتقاد ثم انه يعفى عما دون الكف الشعر
والصوف ولو غير كالا دعي طاهر عند أبي حنيفة وافقه احمد في كماله قال الشافعي
فانه يقول لغسلها جميعا والله فانه يقول اطهرهما مطلقا سواء كان حيا وكل
لحمه او لا حتى الكلب والخنزير وقال الاوزاعي ان الشعر ونحوه نجس يطهر
بالغسل الخرز شعر الخنزير يجاوز عند أبي حنيفة ووافقه مالك بن النضر الشافعي
وقال تمحيصه واحد وقال بكرهته من مات ثم ترك نجس يطهر بالنسل تنذر أبو حنيفة
وافقه الشافعي عما حكى عنه وخالفه مالك والشافعي والشافعي في رواية عنه ترك نجس
اسباب الحديث الخارج من السيليطين ينسوا نكاحا من زوجته لثمة زينة ثم من
الذكر ووافقه الثلاثة وكل الطيور بالنار وكذا الذئب من شئ الوضوء رتبة الثالثة
والمتيقن بالطهارة اذا شاك فهو طاهر ووافقه الثلاثة لا يجهل من المحدث المحدث
وافقه الثلاثة الخارج بالنار كالدم وطهارة لا ينقضه الوضوء كما قال مالك والشافعي
ويقتضى المخرج الخارج من السبل ووافقه الشافعي في الرطوبة من غير نجاسة فافقه
الطهارة ووافقه مالك والشافعي قال الشافعي في نجس السبل ووافقه مالك والشافعي
الوضوء من لمس الامور الخبيثة وافقه الشافعي واحمد والشافعي ينسب الوضوء
الاستنجاء ستة وافقه مالك حتى لو سلى بغير استنجاء بغير الوضوء عند مالك والشافعي
واحمد يجوز الحجر الواحد اذا حصل به الاغتسال في الاستنجاء بغير الوضوء والشافعي
واحمد يكره الاستنجاء بالروس والعظم ولكن يجري ووافقه مالك وقال الشافعي في احمد
لا يجوز الاستنجاء بعظم بابل الوضوء ولو نوى بقشره من غير طهارة اجزاء الوضوء وافقه
الثلاثة غسل الكفين قبل الطهارة مستحبة وتكون الثالثة الكراشي والغير زاهي ووافقه
الثلاثة لا يكتفى مسح الاذنين مع مسح الرأس ووافقه الثلاثة يجوز الاستنجاء بغير الوضوء
من الوضوء انما هو بالذات والشافعي يكرهها في الخمس وهو قول الامامة الثلاثة خلافا
لابراهيم النخعي في جميع هذه المسائل يجوز القيمة بجميع اجزاء الارض حتى الشجر والرومل
وان لم يكن عليه غبار ووافقه مالك خلافا للشافعي واحمد فانها لا تؤخذ ولا تؤخذ الا بغيره

ولا يجب طلب الماء قبل التيمم وافقه احمد في رواية خلافا لما لك والشافعي ورواية
عن احمد والتيمم يكون بمسح اليدين بالتراب الى المرافق وافقه الشافعي في الجديدا
خلافا فان عنده امر باليدتين الى المرافق مستحب والى الكوعين جائز ومن وجد
الماء هو تيمم في الصلوة فانه يقطعها وافقه احمد مطلقا خلافا للشافعي يحضر في الصلوة
وما لك فان عنده يستحب ان يقطعها ومن وجد الماء ما يكفي لدلكا وتيمم وافقه مالك
خلافا للاحمد في رواية والشافعي ومن به جرح وعليه جيرة وان كان المجد اكثر
معيما وبعضه جريحا والصحيح اقل التيمم وسقط غسل الأعضاء الصحيح وان كان اكثر فيسفل
ويستقط حكم الجريح وافقه مالك خلافا للشافعي فانه قال بمسح الجيرة وتيمم وقال
احمد ينسل الصحيح وتيمم عن الجريح من غير مسح للجيرة ومن حبس في مصحرم
يقدر على الماء يسل ويغسل وافقه الشافعي رحمه الله ومن نسي ومعه ماء وتيمم
وصلى لا اعادة عليه وافقه احمد وقال الشافعي يجب الاعادة وقال مالك يتحبس
وجد النجاسة على بدنه وهو متطهر ولكن لا يجز ما يذبلها فلا تيمم وافقه الشافعي
وخالفه احمد والتيمم مضربان وهو رواية عنه وافقه الشافعي في ظهلهما روايتين
باب المسح على الخفين المسح على الخفين في السفر والحضر جائز وهو المسح على اعلى
خفيه وهو مرة واحدة على يمينه لمدى او ينزع احدا الخفين ويبتدئ بمدى المسح
من المحدث لا من وقت اللبس وافقه الثلاثة تنويعا في ابتداء المسح فانه يقول
من وقت اللبس كما حكى عنه والمسافر يجوز له المسح مقدرا ثلاثة ايام بلباسه
وافقه الشافعي واحمد خلافا لما لك فانه لا يقول بتوقيت اللبس فلو انقضت
لمدة بطلت الطهارة وافقه الشافعي واحمد خلافا لما لك فانه يقول ان طهرته
أقية حتى يجد ثيابا يجوز المسح على الجرموقين وافقه احمد خلافا لما لك في الجمع القولين
الشافعي في رواية وقد روى الجواز عن مالك والشافعي ايضا ولا يجوز المسح على
الجوزيين ما لم يتنعل لفته الشافعي ومالك خلافا للاحمد فانه يجوز عنده اذا كان صفيقين
لا يشغل الرجلان منها باب المحض اقل الظاهر من الخيفتين خمسة عشر يوما وافقه الشافعي

وقال احمد ثلاثه عشر يوما ومالك لا يوقت وثنا يعتمد عليه وعن اصحابه اقله عشر ايامكم ولا يجزئ
 الاستمتاع بما بين السرة والركبة من الحائض وافقه مالك والشافعي خلافا لاجل ومحمد بن
 الحسن فيما دون الفرج وعن وطى امرأة في الحيض لا يغرم بل يستعصر ويتوب الى الله وافقه
 مالك والشافعي في رجح قلبه واحمد في رواية خلافا لرواية اخرى منه فافقه بسحب ان يتصدق
 بدل ينار من وطى في اقبال المدم ويتصدق في دباره وقال الشافعي في التقدير يعزم وفي رواية دينار
 وفي رواية عقربته وقد حكى عن احمد انه لا فرق بين الادبار والاقبال يتصدق بدل ينار
 ونصفه اذا كثر فاطهرت ولم تجد الماء تيممه وقطعه ولا يجامع ما لم تفتسل وهو رواية
 مشهورة عنه وافقه مالك وقال الشافعي واحمد يحل وطئها ايضا والحائض كالجنب حتى في
 العزاة وافقه احمد والشافعي خلافا لمالك ففي احدى روايته لها ان تقرأ القرآن وفي رواية
 الاخرى انها تقرأ الايات اليسيرة الكاملة لا تحض وافقه احمد وقال مالك والشافعي في
 ارجح قلبه انها تحض ويحرم وطئ المستحاضة كما تقطع وتصوم وافقه مالك والشافعي وقال
 احمد تحرم اكثر النفاس لربعون يوما وافقه احمد قال مالك والشافعي ستون يوما والبيهقي
 ابن سعد مبعون يوما ولو ترك النفاس قبل اكثر وقتا يجوز وطئها وافقه مالك الشافعي خلافا لاجل
 كتابه الصلوة اجتمعت الامم على فرضية الصلوات الخمس بسبعة عشر ركعة لكل مسلم وسلمة مع الطهارة
 وعلى ان من جاحدها فقد كفر وان لا تصح في الصلوة النيابة بنفس ولا مال وانفقوا على
 ان الاذان والا قاتة عشر وعان للصلوات الخمس والجمعة ومن تركه يقا تل لا دخل في شعار
 الدين بخلاف العيدين وصلوة الكسوف والخسوف والاستسقاء وعلى ان التسوية اذان انصهر سنة
 فيكفي فيها فقط الصلوة جامعة وانفقوا على ان الاذان لا يجتد لامر المسلم العاقل بعينه للصبي المميز
 وكذا الحديث بالحد ث الا صغر على ان الوقت شرط لا اداء الصلوة وقت الظهور بعد الزوال ويؤخر
 في الحرم من صلي بالجماعة ويحجز وقت الفجر وطلع الشمس وهذه المسائل وافقه الامم ومن
 نهي عليه كولاية اواد ونه يجب عليه القضاء ولو زاوله يجب ما زاد على يوم والليله في واقعه الشافعي
 ومالك اى لا يجب القضاء وما قال في اليوم والليله فوافقه احمد ولا يكره للصغير اذا نائى عنه الشافعي
 ومالك ومما افقه احمد لا في رمضان ومن اذن وهو جنب يعتد به وافقه احمد خلافا لمالك والشافعي

ولا يجوز الأجرة على الأذان واقفة احمد وقال مالك واكثر اصحابنا شافعية يجوز وبما رافق
متأخره الا حقا وأول وقت المغرب غروب الشمس وأخر وقتها غروب الشفق لا حم واقفة احمد
وقال مالك المختار للغرب وقت واحد وهو الغروب وقال شافعي الصلوة وقت الغروب ولا يجوز
التأخير الى غروب الشفق وصلوة الصوري والصلوة الوسط واقفة احمد وقال مالك والشافعي هي صلوة
المغرب بآب صفة الصلوة لا تصلح الا مع العلم بدخول الوقت وان لها اركاناً واقفة والنية
لها فرض وكذا التكبير الاحرام والقيام مع القدرة والقرأءة والركوع والسجود والمجلس
في التشهد الاخير وفيه اليدين عند الاحرام سنة وستة العورة طحج شرط في صحة الصلوة وكذا
طهارة يدين المصل وثوبه ومكانه وطهارته عن الحدث الا صغر ولا كبير واستقبال القبلة بغير عمد
من شدة الخوف في الحرب او في السفر بغير خوف في النوازل فالابتداء مستقبل القبلة لما استقبله
اذا كان محضرة للكعبة فيها العين وان كان غربياً فيها اليقين وان كان غائباً فلا اجتهاد والجمهورية
بالعارفين واقفة الائمة الثلاثة في جميع ما ذكرنا ما اشتراط الترضيب بعض اختلاف المالكية ويجوز
تقديم النية على التكبير وكان يسير واقفة احمد وقال مالك والشافعي يجب مغازنتها بالتكبير ثم
دعاء الافتتاح بعد التكبير بعد القراءة واقفة الشافعي واحمد وقال مالك لا يقرء الدعاء بل يشرح
بالقراءة ولا يتعين الفاتحة في الفرائض سواء في الركعتين واقفة احمد في رواية وقال مالك
والشافعي في رواية من احمد انه ينعين القراءة بالفاتحة في كل ركعة من الصلوة والسجدة
ليست من الفاتحة واقفة مالك وقال شافعي واحمد انها منجيب قرأتها معها ومن لا يحسن
القراءة بالفاتحة ولا يغير ما من القرآن يقوم بقدرها واقفة مالك وقال شافعي لا يسجد بعد
دلو قراء من المصاحف بطلت صلاته واقفة مالك واحمد في الفرائض في روايته عنهما وقال شافعي
صلاته صحيحة ولا يسن سورة بعد الفاتحة في الركعتين الاخيرتين واقفة مالك واحمد
في روايته عن الشافعي وخالفهما الشافعي حسب رواية اخرى عنهما من جهر في السر وسر بالجهر في
لا تبطل صلاته واقفة احمد والشافعي وقال مالك كما روى عنه بعض اصحابه تبطل صلاته
اذا قعد والمنعرد في الجهر واقفة احمد في عدم استنجاب الجهر وقال شافعي مالك
يستحب له ان يجهر في الجهرية والتكبير عند الركوع مشروع واقفة الائمة الثلاثة خلافاً

سعيد بن جبير وعمر بن عبد العزيز وروى التميمي في الروكع وافقه مالك والشافعي وكل
 احمد يجب ولا يجلس بعد السجدة الثانية من الركعة الاولى ولا الثالثة وافقه احمد
 ومالك وقال الشافعي انها سنة واحدة على النبي صلى الله عليه وسلم سنة وافقه مالك
 وقال الشافعي واحد في شهر الرواية بين فريضة والاربعين حكمها هو السنة واحد وافقه
 احمد ولكن يقول بوجوبه وقال الشافعي ومالك يجب على الامام والمنفرد وكذا عند الشافعي
 امام التسليم الاولى وقال مالك المأموم يستحب له ان يقرأ ثلاث تسليمات الاولى بينه
 والثانية شمالة والثالثة مقابلة وجهه وعلى الامام دحرجة بمسنة والسنة التسليم
 وافقه مالك واحمد وقال الشافعي لا يجب بينة المحرور بآب شروط الصلوة فاعلمنا
 ما وافقه الا ثمة الثلثة منها استر العورة وهي من السرة وكذا استقبال القبلة الا بعد ركشدة
 التحام الحوب والتفعل على الواحدة في السجدة الطويل وكذا المربى الذي لا يجد من وجهه
 القبلة ومثله للمربوط على خشبة وانزى في نحو ذلك والعورة لرجل ما بين السرة الى الركبة
 وافقه الشافعي وهو احدى الروايتين عن مالك واحمد وفي رواية
 عنهما ان قبل والد برقعته والركبة ليست جورة وافقه بعض الشافعية خلافا
 للائمة الثلاثة وان عورة المرأة مثل الرجل وافقه مالك والشافعي واحمد في الروايتين منه وروى
 الامام جميع نهيهم كويجهما وافقه بعض الشافعية وروى احمد ان عورتها الفخذ والردف وكما روى
 في الرجل ايضا الطهارة عن النجاسة في الشرب ربه وان كان شرب في صحة الصلاة وافقه الشافعي
 واحمد وقال مالك في شرب الماء في الشرب في صحة الصلاة وافقه مالك والشافعي
 وعندهما في شرب الماء في الشرب في صحة الصلاة وافقه مالك والشافعي وعندهما في شرب الماء في
 صحة الصلاة وافقه مالك والشافعي وقال مالك واحمد في روية من الشافعي في صلاة عليه الظن
 في قول الوقت كانه في مبداء الصلاة وافقه الشافعي في مبداء الصلاة وافقه مالك والشافعي
 الصلاة العلم من نوايا اوقات لا يخرج من الغالب ومن جهل وصل الى جهة ثم ظهر خطئه لا
 اطاعة عليه وافقه احمد مالك وقال الشافعي في ارجح قوله انه يقسم من شرب الوقت ويؤدق
 الوقت باقرا الا في شرب في الماء مرة يطهرها وافقه الشافعي ومالك ابكاه من خشية الله

لا تبطل الصلوة واقفة لا لائمة لا تبطل الصلوة بمرور الحيوان بين يدي المصلي ولو كان حائضاً أو
 حائراً أو مكافئاً أسود واقفة الشافعي ومالك وقال أحمد بطلان الصلاة الكلب الأسود وقسم الصلوة
 في المواضع المنهي عن الصلوة فيها مع الكراهة واقفة الشافعي خلافاً لمالك في المقبرة المنبوشة
 أما في غير المنبوشة كرهت وأجزأت وقال أحمد تبطل مطلقاً النطق بالنية افضل واقفاً أحمد
 والشافعي خلافاً لمالك إن التسمية في الوضوء تحية واقفة مالك والشافعي خلافاً لأحمد في رواية
 عنه المنفضة والاستنشاق تحية واقفة مالك والشافعي وقال أحمد طبع العزائم من الوجه
 واقفة الشافعي وأحمد خلافاً لمالك وأبي يوسف لا يجوز المسح على العامة واقفة مالك والشافعي
 خلافاً لأحمد لأن من لم يمسح مسحاً معداً واقفة مالك وأحمد خلافاً للشافعي
 فإنه يعد عضوين مستقلين يسبحان بماء جديد يمسح به يمسح به يمسح به يمسح به يمسح به يمسح به
 رواية عن بعض الشافعية غسل القدمين من لا يكون لا يسح الخفين فرض واقفة مالك والشافعي
 وحكي عن أحمد والأوزاعي يمسح سائر القدمين الترتيب في الوضوء غير واجب واقفة مالك
 في رواية وخالفه الشافعي وأحمد لأنه يقولان بدو به والتشليل والتكفأة بالواحد ولا اثنين
 جائز في الوضوء واقفة بعضهم وخالفه بعضهم والموا لا سنة واقفة الشافعي وأحمد في رواية
 خلافاً لمالك وأحمد في رواية فإنه يقول بوجوب بآب الغسل بآب الغسل بآب الغسل بآب الغسل بآب الغسل بآب الغسل
 واقفة مالك وقال الشافعي يجب بخرجه مطلقاً يغسل بخرجه المني قبل البول وبعد لا يجب
 ولو بعد الغسل وهو قول أحمد أيضاً وقال الشافعي يجب للغسل مطلقاً وقال مالك لا يجب
 مطلقاً ولو خرج المني بغيره فحق لا يجب للغسل واقفاً أحمد ومالك وقال الشافعي يجب مطلقاً
 يغسل بانقصال المني من راس الذكر واقفة مالك والشافعي وقال أحمد يجب خلاص
 بانتقاله من الظاهر إلى الإحليل وإن لم يخرج من أسلم يستحب له الغسل واقفة أبو حنيفة
 والشافعي وقال أحمد ومالك يجب عليه ذلك عند الغسل مستحب ليس واجباً أحمد
 والشافعي وقال مالك بوجوبه لا بأس بفضله ماء غسل الجنب والحائض إن يتوضأ أو
 يغسل واقفة مالك والشافعي خلافاً لأحمد يجوز بعض قراءة آية من القرآن الجنب الحائض لا يجوز
 قراءة آية تامة واقفة مالك في جواز قل من آية واقفاً أحمد والشافعي في عدم جواز آية

[illegible]

